

генеральная конференция

богословие рукоположения

изложение позиции #2

отчет комитета по

изучению

июнь 2014



вступление и общие правила

Комитет по изучению богословия рукоположения возник в результате просьбы, озвученной из зала делегатом сессии Генеральной конференции 2010 года. Позднее, 20 сентября 2011 года, администрация Генеральной конференции направила этот запрос в Административный Комитет Генеральной конференции для утверждения процесса по изучению богословия рукоположения.

Задача комитета по изучению богословия рукоположения заключается в том, чтобы внимательно и с молитвой следовать выполнению описанных полномочий комитета с целью достижения консенсуса по как можно большему количеству пунктов.

Комитет по изучению богословия рукоположения обеспечит членство в комитете для людей с широким кругом взглядов, чтобы позволить Святому Духу в максимально возможной степени способствовать достижению консенсуса.

Поскольку это будет «исследовательский комитет», обычный процесс «голосования» не будет использоваться здесь для того, чтобы противопоставлять позиции или представителей разных взглядов друг другу. Напротив, исследовательский подход предоставит возможность для единого консенсусного отчета по вопросам, принятым всеми на основе общего согласия. По тем вопросам, в которых невозможно достичь консенсуса, следует подготовить различающиеся отчеты, в которых будут представлены различные точки зрения и соответствующие им отклики. С помощью интенсивных молитвенных сессий, изучения Библии, изучения Духа Пророчества и последующего тщательного обсуждения Комитет по изучению богословия рукоположения должен сосредоточиться на решениях, которые будут поддерживать весть, миссию и единство Церкви Адвентистов седьмого дня.

В своем исследовании Комитет по изучению богословия рукоположения будет сотрудничать с учрежденными Дивизионами Комитетами библейских исследований (BRC) и оказывать помощь этим комитетам в рассмотрении всеобъемлющей повестки. Комитет по изучению богословия рукоположения будет получать отчеты от BRC Дивизионов и может назначать им работу по исследованию и представлять рассмотренные Комитетом по изучению богословия рукоположения презентации членам и не членам этих комитетов.

Комитет по изучению богословия рукоположения соберется примерно четыре раза, завершив свою работу в июне 2014 года. Руководящий орган Комитета по изучению богословия рукоположения будет обеспечивать наблюдение за процессом его деятельности. Работа исследовательского комитета будет заключаться в предоставлении как можно более полной информации по назначенной ему теме для рассмотрения администрацией Генеральной конференции в июне 2014 г., а затем полный отчет будет представлен Исполнительному комитету Генеральной конференции для рассмотрения и обсуждения на Годичном совещании 2014 года. На годичном совещании 2014 года будут

приняты решения по всем тем вопросам, которые будут переданы на рассмотрение сессии Генеральной конференции в 2015 году.

КОМПЕТЕНЦИЯ

КОМПЕТЕНЦИЯ	ПОЛНОМОЧИЯ И ОТВЕТСТВЕННОСТЬ
1. Осуществление надзора за всемирным изучением богословия рукоположения и его применением, пересматривая и анализируя данные из Библии и Духа пророчества.	1. Право действовать.
2. Анализ истории изучения рукоположения в Церкви адвентистов седьмого дня.	2. Право действовать.
3. Разработка всеобъемлющей повестки дня по теме богословия рукоположения и его практического значения для Церкви Адвентистов седьмого дня, включая тему рукоположения женщин на евангельское служение.	3. Право действовать.
4. Получение (не позднее 31 декабря 2013 г.) и обсуждение отчетов Комитетов по исследованию Библии от Дивизионов относительно их исследований и выводов в рамках Дивизиона, гарантируя, что комитет по исследованию Библии этого Дивизиона всеобъемлюще изучит повестку.	4. Право действовать после согласования с комитетами по исследованию Библии Дивизионов.
5. Запрос результатов исследования или истребование документов у членов и/ или нечленов комитета, если окажется необходимым дальнейшее изучение.	5. Право действовать.
6. Разработка богословия рукоположения Адвентистов седьмого дня, для того, чтобы рекомендовать его рассмотрение на Годичном совещании 2014 года.	6. Право действовать.
7. Предоставление Годичному совещанию 2014 года через администрацию Генеральной конференции полного отчета всемирного исследования с указанием областей согласия и областей, в которых консенсус в отношении богословия рукоположения и его практических последствий для Церкви Адвентистов седьмого дня не был достигнут.	7. Право действовать.
8. В областях разногласий фокусирование на потенциальных решениях, поддерживающих весть, миссию и единство Церкви Адвентистов седьмого дня.	8. Рекомендация Административному Комитету Генеральной Конференции (ADCOM) (GCC-S).

ЧЛЕНЫ КОМИТЕТА

STELE, ARTUR A., Председатель комитета

Mbwana, Geoffrey G., Вице-председатель

Porter, Karen J., Секретарь

Trim, Wendy, Секретарь - регистратор

Arrais, Jonas

Haloviak-Valentine, Kendra

Peters, John

Arrais, Raquel C.

Hasel, Michael

Pfandl, Gerhard

Batchelor, Doug

Holmes, C. Raymond

Poirier, Timothy L.

Bauer, Stephen

Howard, James

Prewitt, Eugene

Beardsley-Hardy, Lisa M

Hucks, Willie

Proffitt, Kathryn L.

Bischoff, Fred

Jankiewicz, Darius

Rafferty, James

Bohr, Stephen

Kent, Anthony R.

Read, David C.

Brown, Gina S.

King, Gregory A.

Reeve, Teresa

Brunt, John

Knott, Esther

Reid, George

Ceballos, Mario E.

Knott, William M.

Roberts, Randall L.

Chang, Shirley

Koh, Linda Mei Lin

Rodriguez, Angel M.

Clark, Chester V. III

Kuntaraf, Kathleen K. H.

Scarone, Daniel

Costa, Robert

Mackintosh, Don

Silva, Sandra

Damsteegt, Laurel

McLennan, Patty

Slikkers, Dolores E.

Damsteegt, P. Gerard

Miller, Nicholas

Small, Heather-Dawn K.

Davidson, Jo Ann M.

Mills, Phillip

Sorke, Ingo

Davidson, Richard M.

Moon, Jerry

Timm, Alberto R.

de Sousa, Elias B.

Morris, Derek J.

Trim, David

Diop, A. Ganoune

Mueller, Ekkehardt F. R.

Tutsch, Cindy

Donkor, Kwabena

Nelson, Dwight K.

Veloso, Mario

Doss, Cheryl

Nix, James R.

Vin Cross, Tara

Fagal, William A.

Oberg, Chris

Wahlen, Clinton L.

Finley, Mark A.

Page, Janet

Warden, Ivan Leigh

Fortin, Denis

Page, Jerry N.

Zarska, Carol

Gothard, Doris M.

Paulson, Kevin

два представителя, назначенные от каждого

ДИВИЗИОНА

Coralie, Alain

Восточно-центральный Африканский

Mathema, Zacchaeus

Дивизион

Biaggi, Guillermo E.

Евро-Азиатский Дивизион

Zaitsev, Eugene

Henry, Elie Perez, Carmen	<i>Интер-Американский Дивизион</i>
Hasel, Frank Magyarosi, Barna	<i>Интер-Европейский Дивизион</i>
Bietz, Gordon Pollard, Leslie N.	<i>Северно-Американский Дивизион</i>
Doh, Hyunsok John Higashide, Katsumi	<i>Северный Азиатско-Тихоокеанский Дивизион</i>
Schmied Padilla, Lilian Siqueira, Reinaldo	<i>Южно-Американский Дивизион</i>
Musvosvi, Joel Ratsara, Paul S.	<i>Южный Африкано-Индоканский Дивизион</i>
Christo, Gordon E. Tlau, Chawngdinpuii	<i>Южно-Азиатский Дивизион</i>
Gayoba, Francisco Sabuin, Richard	<i>Южный Азиатско-Тихоокеанский Дивизион</i>
Oliver, Barry D. Roennfeldt, Ray	<i>Южный Тихоокеанский Дивизион</i>
Barna, Jan Wiklander, Bertil A.	<i>Транс-Европейский Дивизион</i>
Bediako, Daniel K. Nwaomah, Sampson	<i>Западный Центрально-Африканский Дивизион</i>

ПО ПОЛОЖЕНИЮ

Wilson, Ted N. C., Президент

Ng, G. T., Секретарь

Lemon, Robert E., Казначей

руководящий орган комитета TOSC

STELE, ARTUR A., Председатель

Mbwana, Geoffrey G., Вице-председатель

Porter, Karen J., Секретарь

Damsteegt, P. Gerard

Davidson, Richard

Fagal, William A.

Rodriguez, Angel M.

Содержание изложения позиции #2

Изложение позиции	62
Введение	63
Библейская герменевтика	64
Использование правильного метода	64
Изучение языка, грамматики и контекста	64
Богословский акцент	64
Использование библейских богословских принципов	65
Текст, богословие и рукоположение	66
Порядок в Божьем космическом царстве	66
Бог, женщины и мужчины в Ветхом Завете	67
Адам и Ева до грехопадения	67
Созданы по образу Божьему	67
Старшинство Адама	67
Адам и закон	68
Сотворена из ребра Адама и для него	68
Наименование женщины	69
Брак	69
Мужчины и женщины после грехопадения	69
Адам и Ева	69
Женщины на руководящих ролях в Израиле	70
Бог, мужчины и женщины в Новом Завете	71
Мужья и жены: главенство	71
Ефесянам 5:21–33	71
1 Коринфянам 11:2–16	72
Главная тема отрывка	72
Практика, учитывающая культуру	72
Использование “глава” (kephalé)	73
Связь с Бытие 1	73
1 Timothy 2:9–14	74
Контекст	74
Учиться в безмолвии с покорностью	75
Женщине не позволено учить	75
Не властвовать над мужем	75
Адам и Ева	75
Природа христианского служения	76
Иисус и христианское служение	76
Служение в церкви	77
Дары Духа	77

Дух и для мужчин, и для женщин	77
Дары не исключают какой-нибудь гендер	77
Члены церкви и служители: нет существенных различий	78
Дары и полномочия	78
Бог берет инициативу	78
Двенадцать апостолов	79
Особенные дары	79
Начало назначения лидеров	79
Дьяконы и пресвитеры	80
Возложение рук в Писании	81
Возложение рук в Ветхом Завете	81
Возложение рук в Новом Завете	81
Значение обряда	82
Квалификация для руководства	82
Женщины дьяконисы	83
Женщины пресвитеры	83
Заключение	85
Эллен Уайт и служение женщин	85
Тишина	86
Вовлеченность	87
Разнообразие	87
Наделение полномочиями	88
Миссия	89
Назначение на должности в Церкви адвентистов седьмого дня	90
Заключение	91
Ответы на некоторые вопросы о рукоположении	93

Изложение позиции #2

Порядок во вселенском Божьем Царстве основан на любви, которая определяет саму Его природу и выражается в служении Богу и другим. В Своей любви Он наделил Свои разумные создания способностями и дарованиями, и на основе их развития и любящего служения на них были возложены особые обязанности. Поскольку Бог даровал им свободу, они не были каким-то образом ограничены в своем развитии, им не была отведена определенная роль, которую они должны были выполнять всю вечность, без возможности выполнения каких-либо других ролей. Бог не ограничивал их произвольным образом в выражении любящего служения другим.

Адам и Ева были членами вселенского Божьего Царства. Они были созданы по образу Божьему как равные друг другу. Никто не подчинялся другому по признаку пола или по порядку их сотворения. Ева не была создана по своей природе ниже Адама. И только после грехопадения, чтобы сохранить порядок в семье, она оказалась в подчинении у своего мужа. Но это ограничивалось только лишь отношениями мужа и жены.

В Израиле руководство осуществлялось, прежде всего, под мужским руководством. Но эта обычная практика не должна закрывать нам глаза на тот факт, что Бог был заинтересован в использовании женщин как лидеров Своего народа. Общепринятая в то время практика никогда не становилась законом в Израиле или же прямым божественным повелением. Бог хотел, чтобы Его народ понял, что мужчины и женщины должны вместе трудиться как равные в служении Ему и Его народу. Он давал Своему народу пророков-мужчин и пророчиц-женщин (пророки были наивысшими и наиболее «важными» духовными лидерами в Израиле), а также Он дал женщину-судью, которая кроме этого была и пророчицей, чтобы они играли наиболее важную руководящую роль в Израиле в период судей. С божественной точки зрения лидерство среди Его народа не основано на гендерных различиях.

В Новом Завете сохраняется общий образец мужского лидерства, но становится очень сильно заметным и лидерство женщин. Теперь женщины могли занимать руководящие должности наравне с мужчинами. Они тоже получили дар Духа, который снарядил их, как и мужчин, для созидания церкви. Поскольку дары давались любому гендеру, женщины, которые обладали необходимыми дарами, чтобы служить в качестве диаконов, назначались на это служение и были при этом рукоположены. Это сразу же демонстрирует, что, хотя условия для служения дьякона и пресвитера описаны в рамках одного пола, но при этом они не исключают другой пол. Все члены церкви: и мужчины, и женщины могли выполнять функции пресвитеров и дьяконов до тех пор, пока у них были соответствующие дары, и пока церковь признавала их духовное призвание. Тот факт, что в Новом Завете явно не упоминаются женщины-пресвитеры, не означает, что они не действовали в этой роли. Квалификация пресвитеров и дьяконов очень похожа, и мы знаем, что в Новом Завете были женщины-дьяконы. Существует достаточно серьезная библейская поддержка для того, чтобы церковь могла осуществлять рукоположение женщин на служение.

Эллен Г. Уайт, как и Библия, прямо не запрещает и не утверждает рукоположение женщин на служение. Однако она открыла двери для женщин, которые были достаточно квалифицированы для того, чтобы они смогли занять в церкви любую руководящую должность. Она вдохновляла молодых женщин учиться и развивать данные им Богом дары, чтобы быть готовыми служить в церкви на таких должностях.

Библейские доказательства ясны: нет ничего духовно, этически или морально неправильного в рукоположении женщин на евангельское служение.

ВВЕДЕНИЕ

Осознавая свое высокое призвание Адвентистов седьмого дня, мы с нетерпением ожидаем скорого пришествия нашего Господа Иисуса. Мы горячо верим, что «у Господа есть на земле народ, для которого Библия и только Библия - мерило всех учений и основа всех реформ»¹. Это требует совершенного посвящения полноте Писания и Его неоспоримому авторитету как единственному источнику нашей веры и практической жизни. Такие убеждения жизненно необходимы нам, когда мы исследуем историю спасения, открытую нам в Священном Писании, для того, чтобы мы могли понять Божью волю по вопросу о рукоположении женщин на евангельское служение.

Когда мы обращаемся к этому предмету, правильное понимание Божьего характера, великой борьбы между добром и злом, и плана спасения обеспечит нам рамки для толкования. Следовательно, исследуя библейские свидетельства о рукоположении женщин, мы должны задавать уместные здесь вопросы о Боге: *каков Божий взгляд на женщин и как Он рассказал об этом взгляде нам? Какая картина Бога сложится из толкования в пользу рукоположения женщин? Какая картина Бога будет нарисована в случае отрицания возможности рукоположения женщин?* Мы начинаем изучение с искренностью сердца, с молитвой и с готовностью услышать, что Дух говорит церкви.

Необходимость начать наше изучение с краткого обсуждения вопроса герменевтики возникает из-за того факта, что Библия прямо не требует и не запрещает рукоположение женщин на служение. Адвентисты, которые любят Господа и серьезно относятся к Священному Писанию как к вдохновенному Слову Божьему, пришли к разным выводам, используя одну и ту же Библию по одному и тому же вопросу. Следовательно, эти различия требуют размышлений о том, как мы интерпретируем Слово Божье (чем и занимается герменевтика).

В 1986 году на Годичном совещании Генеральной конференции в Рио-де-Жанейро, Бразилия, руководство Церкви Адвентистов седьмого дня приняло документ о методах библейской герменевтики: «Методы изучения Библии: предпосылки, принципы и методика» (MBS).² Герменевтика занимается не только вопросами понимания Библии, но и процессом осмысления и оценки библейского толкования. Адвентисты седьмого дня согласны с тем, что

мы должны следовать здоровым герменевтическим принципам. Экзегеза применяет эти принципы к конкретным текстам, и экспозиция этих текстов передает Божью весть из текста через проповедь или обучение.

ИСПОЛЬЗОВАНИЕ ПРАВИЛЬНОГО МЕТОДА

Объединение различных текстов и понимание их богословского значения требует глубокого понимания всего библейского учения. Эта задача должна быть выполнена под руководством Святого Духа, если мы надеемся понять истину именно так, как её определил Дух. В соответствии с документом Рио, мы принимаем историко-грамматический метод толкования Библии как надлежащий инструмент для ее понимания. Неизменно принимая Библию как Слово Божье, и отвергая методологии, подрывающие ее сверхъестественное происхождение и послание, мы стремимся следовать и повиноваться тому, чему она учит. Мы желаем изучать Библию со смиренным сердцем и обучаемым духом, осознавая наши человеческие ограничения в понимании всего, что она говорит нам.

ИЗУЧЕНИЕ ЯЗЫКА, ГРАММАТИКИ И КОНТЕКСТА

Как говорится в документе, принятом в Рио, мы также хотим следовать верным методам изучения Библии, чтобы понять истинный смысл текста Писания. Это требует изучения культурного фона: «В связи с изучением библейского текста [мы] исследуем исторические и культурные факторы. Археология, антропология и история могут способствовать пониманию смысла текста».³ Следовательно, мы должны как можно лучше осмысливать оригинальные языки библейских книг с помощью грамматики и синтаксиса, контекста отрывков, литературного жанра книг и руководства Эллен Г. Уайт там, где это возможно. Контекст отрывка - это его непосредственный контекст в изучаемой книге и всей Библии. В некоторых случаях смысл отрывка понятен читателю, но во многих других случаях его понимание требует тщательного и молитвенного анализа. Это потребует изучения терминологии, грамматических конструкций, литературной структуры, ее расположения в контексте и т.д.

БОГОСЛОВСКИЙ АКЦЕНТ

Документ Рио ссылается именно на такой богословский подход к герменевтике, когда говорит:

«Священные Писания были написаны с практической целью раскрыть Божью волю человеческой семье. Однако, чтобы не истолковать некоторые утверждения неверно, важно понимать, что они были адресованы народам восточных культур и выражены в их образцах мышления... В Священных Писаниях записаны духовные опыты и утверждения людей, которых принял Бог, но которые в целом не соответствуют духовным принципам Библии - например, инциденты, связанные с употреблением алкоголя, с полигамией, разводом и рабством. Хотя осуждение таких глубоко

укоренившихся социальных обычаев не является явным, Бог не обязательно поддерживал или одобрял все, что Он позволял и терпел в жизни патриархов и [царей] Израиля... Дух Священного Писания - это дух восстановления. Бог терпеливо работает, чтобы поднять падшее человечество из глубин греха к божественному идеалу». ⁴

Другими словами, богословский подход к библейским, духовным и теологическим принципам, который делает акцент на раскрытии Божьего откровения, является частью точной адвентистской библейской герменевтики. Это повествование об истории спасения: от идеала Божьего творения через падение человечества до восстановления через Христа к первоначальному Божьему идеалу на новой земле. Адвентисты используют самобытный подход в своем богословском методе творения-грехопадения-повторного творения. Творение является фундаментальным и всеобъемлющим богословским принципом адвентистского учения и служит основой для богословских формулировок наших учений. Это касается нашего понимания космического конфликта и таких учений, как воздержание от алкоголя, вегетарианство и отказ от полигамии и рабства. Эта адвентистская герменевтика отражена также в нашем имени: мы Адвентисты (повторное творение) седьмого дня (творение). Сюда включена вся история искупления. Благодаря этому особому подходу, основанному на творении и на новом творении, мы способны увидеть общую картину Божьего откровения, единство Священного Писания и конечную цель библейского материала в целом (канонический подход), чтобы правильно распознать понимание вести Бога. В этой задаче мы стремимся раскрыть, под водительством Духа, любящий характер нашего Бога, выраженный в Его Сыне и в записи Его откровения о Себе в Священных Писаниях.

ИСПОЛЬЗОВАНИЕ БИБЛЕЙСКИХ БОГОСЛОВСКИХ ПРИНЦИПОВ

Таким образом, здравые герменевтические принципы обеспечивают сбалансированное и основанное на Библии понимание библейского текста. Если бы мы попытались объяснить только библейскую истину и просто цитировали библейские тексты вместо того, чтобы находить и применять библейские принципы, предоставляемые более широким контекстом самой Библии, адвентисты не были бы способны поддержать нашу позицию против курения или употребления наркотиков, или продвижение вегетарианства.

Герменевтика, серьезно относящаяся к библейским принципам и уходящая своими корнями в сотворение мира, также согласуется с нашей адвентистской позицией против гомосексуального образа жизни, потому что библейское повествование о сотворении мира дает фундаментальные основания для полной оппозиции этому образу жизни. Библейское учение против гомосексуализма коренится в законе сотворения, универсальном, а не временном, никогда не изменяемом и действующем во все времена (см. Бытие 1:26-28; 2:22-24;

Лев 18:22; 20:13; Рим. 1:26, 27). Оно также согласуется с библейской траекторией, построенной на модели движения от творения через грехопадение к воссозданию.

ТЕКСТ, БОГОСЛОВИЕ И РУКОПОЛОЖЕНИЕ

Как указывалось выше, даже несмотря на то, что нет явного и прямого библейского утверждения, предписывающего рукополагать женщин на служение, нет и никаких библейских препятствий против этого. Напротив, тщательный текстуальный и библейско-богословский анализ указывает в направлении полного включения и утверждения женщин на все должности в служении. Такой подход используют все стороны, участвующие в обсуждении рукоположения женщин на служение. В отсутствие четкого указания мы должны изучить библейское учение об отношениях между мужчиной и женщиной. Только внимательно прислушиваясь к тому, чему учит Библия, а также к ее богословским акцентам, мы сможем прийти к здравому заключению.

Порядок в Божьем космическом царстве

Библейский акцент на служении рукоположения в первую очередь относится к церковному порядку, и как таковой он должен отражать принципы порядка, правящие космическим Царством Божиим. Тайна единства Божества для нас является непостижимой тайной. Мы знаем, что Бог есть любовь и что отношения внутри Троицы являются постоянным выражением и источником этой любви. Помимо этого, мы должны смиренно преклоняться перед Ним в молчании. Порядок как таковой характеризует творение Бога и необходим для его правильного функционирования. В Его космическом Царстве порядок - это просто ответ всего творения на любовь Бога.

«Правление Божье зиждется на законе любви, поэтому счастье всех разумных существ зависит от полного согласия с великим принципом справедливости. Бог желает, чтобы все сотворенные Им существа служили Ему из любви, чтобы это служение было обусловлено пониманием Его сущности... Каждому предоставлена свобода воли, чтобы люди могли добровольно служить Ему».⁵

Согласно этой цитате, любовь является основой божественного правления. Характер Бога выражен в законе, управляющем вселенной. Во-вторых, благополучие разумных существ зависит от их подчинения Богу. Сам Бог - центр порядка. В-третьих, разумные существа выражают свою любовь в служении Богу. Им ничего не навязывают в виде произвола, но, наоборот, Творец ожидает от них только добровольного служения, так как они сотворены свободными существами.⁶

Этим законом служения Бог скрепляет вселенную воедино. Именно этот закон служения, мотивированный любовью, правит среди ангелов. Эллен Г. Уайт предполагает, что руководящие позиции среди ангелов назначаются им на основе их служения.⁷

Мы знаем, что на ангелов возлагались новые обязанности, а это означает, что они не были созданы для выполнения какой-то конкретной задачи без возможности новых

возможностей для служения.⁸ Поскольку они были назначены Богом на новые должности на основе служения, подчинение ангелов новым ангельским лидерам было добровольным в том смысле, что они могли понять, почему Создатель назначил их на новые роли служения. Покорность лидерам ангелов на самом деле была покорностью Богу. Со временем их функции изменялись в результате того, что Бог одарил честью других ангелов. В Царстве Божьем никто не ограничен определенной ролью. В нем существует гармоничный порядок, в котором каждое разумное существо могло свободно развивать потенциал, данный им Богом, без каких-либо предопределенных и произвольных ограничений (например, не по тому, кто был создан первым; или же, конечно, не на основе пола).

Бог, женщины и мужчины в Ветхом Завете

Используя наш герменевтический подход, мы приступим к изучению роли женщин в Библии, начиная с Ветхого Завета. Это необходимо из-за того факта, что у нас нет четкого библейского повеления рукополагать или не рукополагать женщин на служение.

АДАМ И ЕВА ДО ГРЕХОПАДЕНИЯ

Мы возвращаемся к истокам, потому что там мы впервые находим божественное понимание отношений между мужчиной и женщиной и того, что Бог от них ожидал. Прочтение текста ясно указывает на то, что они были созданы равными и что ни один из них не находился под властью другого.

СОЗДАНЫ ПО ОБРАЗУ БОЖЬЕМУ. «И сотворил Бог человека [*ha'adam*, 'человечество'] по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их» (Бытие 1:27)⁹. И мужчина, и женщина созданы по образу Божьему, оба благословлены, оба разделяют ответственность за произведение потомства, оба должны покорить землю, оба должны править царством животных (Быт. 1:26-28). Их природа одинакова, и под властью Бога они должны выполнять равные функции. Хотя термины «мужчина» и «женщина» действительно означают сексуальные (биологические) и другие различия, мужчине и женщине в равной степени и без какого-либо различия повелевается властвовать не одному над другим, но обоим вместе над остальным творением Бога. Эти стихи явно и убедительно указывают на отсутствие иерархии мужчин над женщинами.

СТАРШИНСТВО АДАМА. То, что первым был создан мужчина, а не женщина, может навести некоторых на мысль, что Адам должен был иметь власть над Евой, но по контексту повествования это не так (например, животные были созданы до Адама). Скорее, весь рассказ 2 главы Бытия написан, чтобы показать, что создание женщины в конце повествования соответствует по важности сотворению мужчины в начале. Женщина создается как кульминация истории творения. Движение в тексте происходит от незавершенности к завершенности. Создание Адама первым означает, что сотворение людей еще не было завершено. Мы можем четко заявить, что Адам из Бытия 2 является мужчиной из Адама 1

главы Бытия, который там был создан по образу Божьему как мужчина и женщина. То есть, *'adam* из 2 главы Бытия - это *hā'adam* из Бытия 1, находящийся в процессе создания. Согласно контексту, это именно то, что библейский писатель намеревается нам сообщить.

АДАМ И ЗАКОН. При чтении Бытия 2:16, 17 создается впечатление, что Адам получил конкретное повеление от Бога и что он должен был сообщить об этом Еве (то есть он был ее учителем). Во-первых, относительно того, кто был учителем в Эдемском саду, мы знаем только то, что Бог и ангелы были их наставниками.¹⁰ Во-вторых, логично предположить, что как только был создан Адам, Богу нужно было предостеречь его от греха.¹¹ В-третьих, мы знаем, что Бог также сказал Еве, что она не должна есть от дерева познания добра и зла.¹² Бог также обучил их обоих, как работать и ухаживать за садом.¹³ Бог дал им обоим конкретные инструкции и сделал их ответственными перед Ним. Он относился к ним как к равным друг другу.

СОТВОРЕНА ИЗ РЕБРА АДАМА И ДЛЯ НЕГО. Происхождение Евы от Адама указывает на их равенство. Используя в качестве материала ребро, Бог решил создать женщину отличающейся эстетически, пока Адам спал. Ева была создана из бока Адама (а не из его головы или ступни), чтобы показать, что она должна «стоять с ним на равных»¹⁴ (Быт. 2:21, 22). Бытие 2 напрямую касается вопроса об относительных ролях или функциональных отношениях между первыми мужчиной и женщиной: Ева должна была быть помощницей Адама (*'ezer kenegdo*, Быт. 2:18). Термин *'ezer*, который в оригинале часто переводится как «помощник», не означает подчиненного помощника или ассистента, как это часто подразумевает английский термин «помощник». Используемое в основном в отношении Бога (как в Исх.18: 4; Второзаконие 33:7, 26; Пс. 32:20; 70:5; 113:7-19), это родственное слово в Священном Писании просто указывает на полезные отношения. Термин *kenegdo* буквально означает «как его двойник», и, таким образом, вся фраза *'ezer kenegdo* в Бытие 2 означает не меньше, чем человека, делающего благо, который при этом еще и является двойником - равным «партнером» (Бытие 2:18, 22) как по своей природе, так и по функциям. Эллен Г. Уайт пишет: «Когда Бог сотворил Еву, то определил, что она, с одной стороны, не должна ничем уступать мужчине, а с другой - не должна ни в чем превосходить его, *но во всем оставаться равной ему*. У святой четы не должно было быть независимых друг от друга интересов, хотя они не теряли своей индивидуальности в мышлении и деятельности».¹⁵

Сотворение Адама и Евы было уникальным актом, в котором играли важную роль разделение и воссоединение. Первым был создан Адам, и, следовательно, его первые социальные отношения были с Создателем, а не с Евой. Желая предоставить Еве такую же привилегию, Бог усыпил Адама. Первые отношения Евы были не с Адамом, а с Богом, а затем Он привел ее к Адаму, чтобы они начали чудесные отношения в союзе друг с другом и с Создателем. В их случае за разделением следует воссоединение. Ева создана *из* ребра Адама и возвращена *ему*. Это отличается от того, как Бог создавал другие явления. В их случаях воссоединения не было, потому что сейчас было создано нечто совершенно иное (Быт. 1:4, 7,

9; 2:7). Термины «от» и «для» используются (1 Кор. 11: 8, 9) для обозначения равенства Адама и Евы, а также для гендерной дифференциации. Она должна была стать для него благословением, как равная ему.

НАИМЕНОВАНИЕ ЖЕНЩИНЫ. Когда Адам получает женщину от Создателя, он восклицает: «И сказал человек: вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей; она будет называться женою [*ʾiššab*], ибо взята от мужа [*iš*]» (2:23). Мы должны уделить особое внимание используемому здесь языку. Адам празднует не то, что Ева теперь находится под его властью, но то, что у него теперь есть спутник, соответствующий его собственной природе («кость от костей моих»). Фактически, акт наименования в Ветхом Завете обычно означает способность к проницательности, то есть он здесь распознает ее истинную сущность (ср. Быт 16:13). Более того, в Бытие 2:23 используются два «божественных пассива». Первый, что она «взята», указывает на то, что это действие совершил Бог. Вторая фраза, «она будет называться», указывает на то, что после создания ее Бог был тем, кто назвал ее «Женщиной» («Эта названа [Господом] Женщиной»).

БРАК. Равенство Адама и Евы выражается в формуле брака: «Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть [*basar ekhad*]» (2:24). Отношения Адама и Евы утверждаются как образец для всех будущих человеческих супружеских отношений. В патриархальном обществе ожидалось, что женщина будет «прилепляться / присоединяться» к своему мужу, и, следовательно, сила этого утверждения состоит в том, что и мужчина, и женщина должны «прилепляться» друг ко другу. Взаимное «прилепление» указывает на отсутствие подчинения одного под власть другого. Точно так же в контексте брачного завета муж и жена становятся «одной плотью» (*basar ekhad*). Это выражение указывает на единство и близость во всех отношениях всей личности мужа со всей личностью жены, гармонию и единство друг с другом во всем.

Вкратце, Бытие 2, как и Бытие 1, не дает никаких доказательств, которые можно было бы использовать в поддержку подчинения женщины мужу до грехопадения. Они скорее представлены как полностью равные, без намека на иную их природу или функциональную иерархию.

МУЖЧИНЫ И ЖЕНЩИНЫ ПОСЛЕ ГРЕХОПАДЕНИЯ

АДАМ И ЕВА. Подчинение жены мужу произошло после грехопадения Адама и Евы. «Он [твой муж] будет господствовать [*mashal*] над тобою» (Быт. 3:16). Еврейский глагол, переведенный как «будет господствовать над тобою» (*mashal*), не тот же самый, что используется для приказа человеческой паре «править / владычествовать» (*radah*) над животными (Быт. 1:28), но указывает на руководящую роль, которая подразумевает утешение, защиту, заботу и любовь. Критически важно признать, что любящее руководство Адама и покорность Евы приходят *после грехопадения*, и они представлены Богом в качестве лечебной меры для сохранения единства и гармонии в браке. Эти отношения не являются

постановлением творения, а являются результатом греха: «грех внес разделение, и теперь их союз уже не мог быть союзом равноправных... *теперь она должна была повиноваться ему*».¹⁶ Наконец, роль любящего лидера (*mashal*) в Бытие 3:16 *ограничивается отношениями мужа и жены* и, следовательно, не предполагает общего подчинения женщин мужчинам или всеобщего главенства мужчин над женщинами. Короче говоря, в Бытие 3 нет препятствий, мешающих женщине в полной мере и наравне с мужчиной участвовать в любом служении, к которому Бог может ее призвать и для которого Он может дать ей возможность.

ЖЕНЩИНЫ НА РУКОВОДЯЩИХ РОЛЯХ В ИЗРАИЛЕ. Поскольку библейский текст оставляет открытой возможность для женщин выполнять руководящие роли, в Ветхом Завете есть множество примеров того, как женщины проявляли дар лидерства и служения. Среди прочих мы находим Мириам, известную пророчицу, лидера Израиля вместе с двумя своими братьями (Мих. 6:4), и Олдаму (4 Цар. 22:14-20; 2 Пар. 34:22-28). Однако именно Дебора заслуживает особого внимания. В книге Судей она изображена как военачальник, обладающий той же властью, что и мужчины-генералы, и судья, к которому другие израильтяне мужского пола обращались за юридическим советом и за урегулированием судебных дел. Было бы ошибкой считать Девору только пророком, которому были временно даны юридические полномочия. Часто упускается из виду то, что очень немногие пророки в Ветхом Завете называются судьями и пророками. Эти две роли приписываются Моисею (Исход 18:16) и Самуилу (1 Царств 7: 6, 15-17). Это предполагает, что в то время она была главным лидером Израиля как пророк и судья. Нет никаких сомнений в том, что судьи были лидерами в домонархическом Израиле (Суд. 2:11-19) и что у них также были судебные функции. В момент кризиса она была Божьим орудием избавления Его народа.¹⁷ Таковым было служение судьи в эпоху судей (2:16). Ведомая Господом, она имела власть над людьми как пророк и судья. Ее лидерская роль настолько впечатляет, что, когда Варак колеблется и хочет, чтобы она была на поле битвы вместе с ним, то она указывает, что это противоречит традиционной роли женщин и нанесет ущерб Вараку в этой культуре, и ему будет стыдно. Но ему все равно, потому что он хочет, чтобы его сопровождал лучший лидер Израиля. Выбрав Девору в качестве лидера в Израиле, обладающего властью над Своим народом, Бог продемонстрировал, что нет ничего аморального или недуховного в том, чтобы женщина находилась на высшей руководящей должности среди народа Божьего.

В заключение, Бог Ветхого Завета не дискриминирует произвольно людей по признаку пола. Когда бы Он ни захотел использовать женщину в качестве лидера в Израиле, Он делал это. Это показывает, что общие шаблоны или практики мужского лидерства, соблюдаемые повсюду на древнем Ближнем Востоке, а не только в Израиле, не были присущими Богу. Если говорить о божественных идеалах, то картина будет ясна. Идеалом было не то, что мужчины занимали бы наиболее важные руководящие должности, а то, чтобы мужчины и женщины на равных руководили Божьим народом. Этот идеал восходит к тому, что Бог установил в Эдемском саду.

Бог, женщины и мужчины в Новом Завете

Наше изучение Нового Завета продемонстрирует, что обнаруженное нами в Ветхом Завете одинаково справедливо и для Нового Завета. Библия открывает Бога, который постоянно любит и заботится о людях и использует их, мужчин и женщин, на любом ответственном посту среди Своего народа. Обычный образец мужского лидерства, который можно обнаружить в Новом Завете, и также присутствующий в Ветхом Завете, не является исключительным отражением Божьей воли для Его народа. Мы исследуем некоторые из наиболее важных отрывков по нашей теме в Новом Завете, которые будут касаться отношений мужа и жены, природы служения, даров Духа и квалификации для церковного руководства.

МУЖЬЯ И ЖЕНЫ: ГЛАВЕНСТВО

Новый Завет дает важные инструкции, касающиеся отношений между мужьями и женами. В Посланиях мы находим семь вариантов употребления греческого слова, означающего «подчиняться» (*hypotassō*; 1 Кор 14:34; Еф 5:21, 24; Кол 3:18; Титу 2: 5; 1 Пет 3: 1, 5) в контексте отношений мужчина / женщина (*anēr/gynē*). В греческом языке есть некоторая двусмысленность в отношении *anēr/gynē*, потому что одни и те же слова могут означать либо «мужчина / женщина», либо «муж / жена». Однако внимательный взгляд на каждый из этих отрывков показывает, что контекст постоянно связан с отношениями мужа и жены, а не с мужчинами и женщинами в целом.

Ефессянам 5:21–33. Это основной отрывок Нового Завета, посвященный отношениям мужа и жены, и единственный по этому вопросу, который содержит слова «голова» (*kephalē*) и «подчиняться» (*hypotassō*). Речь идет не о безоговорочном подчинении жены мужу и тем более не о принуждении к подчинению. Упоминание о том, что муж является «главой» жены (ст. 23), следует понимать в связи с природой главенства Христа, описанной в том же стихе. Во времена Павла греческое слово «голова» (*kephalē*) могло использоваться разными символическими способами. Здесь говорится не о власти Христа над церковью, а о Христе как источнике жизни и питания для всего тела (ср. Еф. 4:15, 16; Кол. 2:19). Мужьям следует подражать любви Христа как «Спасителя» церкви. Муж должен любить, хранить и лелеять ее, как Христос «отдал Себя» за церковь (стихи 25, 28). В браке любовь - это высшая форма подчинения.

Как и в случае с Книгой Бытия, в Ефессянам 5 также ясно говорится, что совет Павла мужьям и женам не может распространяться на отношения между мужчинами и женщинами в целом. Несмотря на то, что некоторые могут утверждать, что церковь - это семья и, следовательно, мужское главенство в семье должно соблюдаться в церкви, сам апостол показывает, как брачные отношения применимы к церкви. Мужское главенство в семье не приравнивается к мужскому главенству в церкви. Напротив, единственный Муж / Глава церкви -

это Христос, и вся церковь, включая мужчин, - Его «невеста», одинаково покорная Ему (Еф. 5:21-23).

1 Коринфянам 11:2-16. Помимо Ефессянам 5:23, единственным другим отрывком Нового Завета, в котором *kephalē* «голова» используется в контексте отношений мужчины и женщины, - это 1 Коринфянам 11: 3. Этот отрывок тематически и терминологически связан с Ефессянам 5:21-33 и фокусируется на женах, подчиняющихся главенству своих мужей, а не главенству мужчин над женщинами в целом. Хотя многие аргументы против рукоположения женщин были основаны на совете Павла в 1 Коринфянам 11, *простое прочтение* этого отрывка показывает, что Павел не говорит здесь ни о церковном руководстве и власти, ни о рукоположении. Скорее, цель этого отрывка состоит в том, чтобы наставить коринфян относительно ношения или не ношения головных уборов при проведении церковных собраний и чтобы дать объяснение этому наставлению.

Главная тема отрывка. На самом деле совет Павла в этом отрывке гармонирует с другими отрывками из его писем, где мы видим женщин, проявляющих лидерство в евангельском служении. В 1 Коринфянам 11: 4, 5 Павел определяет основную тему отрывка, и как мужчины, так и женщины изображаются в нем как участвующие в богослужении и ведущие его, молясь и пророчествуя (то есть, советуя и наставляя собравшихся верующих именем Божиим (ср. 1 Кор 14: 1-5, 29-33)). Такое лидерство здесь описывается в одинаковых терминах для мужчин и женщин без намека на неодобрение или различие между ними, независимо от типа или уровня лидерства, в котором они участвовали.

Практика, учитывающая культуру. На протяжении многих поколений адвентисты не понимали, что означает наставление, где женщины должны носить головные уборы, а мужчины не должны этого делать во время богослужений. Это рассматривается как культурно-специфическое обучение в определенном контексте. Такое толкование церковью не является результатом отказа от советов Писания, но делается по противоположной причине - чтобы быть полностью внимательными и послушными фундаментальным культурным проблемам, раскрытым в этом отрывке.

Павел прямо заявляет в стихах 4-6, что его забота о покрытии головы заключается в том, чтобы не навлечь на голову бесчестье, вместо почести. Действительно, забота о чести получила дальнейшее развитие в стихах 7-9, где Павел говорит о женщине как о славе мужчины. Именно к такому восприятию он возвращается в заключительных стихах, апеллируя к тому, что обычно считалось «правильным» для женщины, «естественным» для мужчины и обычно практиковалось церквями (стихи 13-16). Указания Павла о том, что для женщины «постыдно» брить волосы (ст. 6), следует понимать в сравнении с высокой ценностью чести в современном греко-римском обществе. В этом обществе женщина с непокрытой головой или с бритой головой подвергалась опасности считаться прелюбодейкой или проституткой, а женщина, которая публично говорила в

непринужденной обстановке с мужчинами, не являвшимися ее мужем, рассматривалась как стремящаяся соблазнить их.

Использование термина “глава” (kephalē). Павел начинает свой аргумент относительно головных уборов в 3 стихе, используя словесную картину, метафору, чтобы говорить в рамках этой культуры чести / позора о том, что «правильно» и «стыдно» делать мужчинам и женщинам в общественной жизни церкви. Он использует метафору «головы», чтобы продемонстрировать, что то, что отдельный верующий делает со своей физической головой, влияет также на его метафорическую голову. Таким образом, выбор человека в отношении ношения головного убора связан не только с его собственной свободой выбора, но и с уважением, с которым другие будут смотреть на Христа, его Главу. Точно так же свободный выбор женщины в отношении головного убора влияет не только на нее, но и на ее мужа / «главу» и, в конечном итоге, на Бога, абсолютную «Главу».

Слово для обозначения головы (*kephalē*) использовалось евреями и язычниками для передачи различных идей, связанных с физическим *положением* головы по отношению к телу, в том числе выдающимся положением, представлением целого, с *первоисточником*. В этом отрывке Павел сосредотачивается на метафорической идее Адама как *первого* творения и источника, из которого была создана женщина (стихи 8, 9). Такое употребление имеет смысл в стихе 3, и действительно идеально говорит о хронологическом порядке. В этом смысле сказано, что Христос был *первым* (или *первоисточником*) по отношению к мужчине (включая все человечество, как в Рим. 4:8; Еф. 4:13); и что этот мужчина, Адам, был *первым* (или *первоисточником*) по отношению к своей жене, Еве; и что Бог был первым (или первоисточником) по отношению к Христу (*Мессии*), посылая Его искупить человечество..

Связь с Бытие. В стихах 7-9 Павел опирается на метафору «головы», добавляя из Бытие 1-3 несколько причин, по которым женщинам следует беспокоиться о том, чтобы не позорить своих мужей. Хотя женщина, как и мужчина, была создана по образу и подобию Бога, Павел акцентирует здесь внимание на том факте, что она имеет дополнительную привилегию быть сотворенной для того, чтобы удовлетворить необходимость мужчины и быть его славой. Павел обращается ко 2 главе Книги Бытия и предлагает её идеальное прочтение. Он замечает, что в Бытии женщина создана от мужчины - это ее непосредственное происхождение - а не мужчина создан от женщины. Это факты. По словам Павла, женщина появилась, чтобы обогатить мужчину, и в этом смысле она добавила ему чести / славы. Она была создана для блага мужчины, а не для ее блага, потому что он был создан до того, как была создана она. Для Павла и Книги Бытия это основа гендерной дифференциации. Этот аргумент используется Павлом, чтобы указать, что, когда женщина участвует в поклонении, она должна покрывать волосы, чтобы воздать славу Богу, а не мужчине. Поступая так, она также избегает самовосхваления, потому что ее волосы – это ее слава (ст. 15).

В культуре первого века традиционно считалось, что «слава» женщины, в особенности ее волосы, должны быть прикрыты публично, чтобы избежать позора, если она нескромно демонстрирует их тем, кто вне ее семьи. В таких обстоятельствах это было бы особенно важно в богослужении, чтобы не отвлекаться от прославления и поклонения только Богу. Обратите внимание, что, следуя резюме своего наставления в стихе 10, Павел уравнивает свои аргументы в стихах 11-12, поясняя, что с момента сотворения Бог поставил первым источником именно женщину, поскольку именно она дала рождение каждому мужчине со времен Адама.

Таким образом, в 1 Коринфянам 11:2-16 проводится четкое различие между мужчиной и женщиной в стиле одежды, в гармонии с Второзаконием 22:5, и содержится призыв к женам действовать так, чтобы не позорить своих мужей. Этот отрывок не говорит о запрете назначения женщин на руководящие должности и не говорит о всеобщем главенстве мужчин над женщинами. Павел не вычитывает из Бытие 1-3 принцип, который раньше никогда не замечал и не выражал. Он использует этот отрывок, чтобы продемонстрировать, что с самого начала жена обогатила жизнь мужа и принесла ему честь, и что это должно продолжаться и во время поклонения в контексте падшего мира. Павел использует ссылку на творение как объяснение своего аргумента, а не как причину универсального стандарта взаимоотношений между мужчинами и женщинами. В контексте нет ничего, что поддерживало бы идею о том, что в церкви пресвитер является главой женщины.

1 Тимофею 2:9-14. Это один из самых спорных отрывков в дебатах о рукоположении женщин. Поскольку наш конкретный отрывок касается вопросов, связанных с женщинами, мы уделим особое внимание тому, что о них говорит его непосредственный контекст (Послание к Тимофею).

Контекст. Внимательное прочтение 1 Послания Тимофею показывает, что письмо Павла было написано в ответ на ложные учения, которые угрожали разрушить Божью работу в Эфесе. С самого начала своего письма Павел призывает Тимофея к противодействию лжеучителям, чьи ошибочные доктрины подрывают подлинную работу Евангелия (1:3). Вместо того, чтобы провозглашать силу Воскресшего Христа, изменяющую человеческие жизни (ср. 1:5; 12-16), эти люди провозглашали Евангелие, исключаяющее некоторых людей, и не содержащее в себе что-то другое, кроме сенсационных идей (ср. 1:3-4; Титу 1:14; 3:9). Во второй половине письма Павел продолжает описывать природу ложных учений (4:1-5; 6:3-10) и противопоставляет их типу поведения, который должен характеризовать жизнь, прожитую в гармонии с истиной Евангелие. Затем письмо завершается призывом твердо противостоять ложным доктринам (6:20, 21).

Ложные учения, кроме прочего, широко распространились среди многих верующих женщин. Степень, в которой ложные учения оказывали на них негативное влияние, указывается в большом внимании, которое Павел уделяет женщинам в своих дискуссиях против ложных учений. Он обеспокоен поведением женщин на богослужениях (2:10-15), это

касается вдов (5:5, 6, 10, 11, 14) и женщин, которые переходили из дома в дом, «говоря то, чего не должно». » (5:13). Тот факт, что Павел описывает этих женщин как «говорящих то, чего не должно», предполагает, что они были в некоторой степени связаны с «некоторыми людьми», о которых Тимофею был предупрежден, чтобы они не проповедовали «иное учение» (1:3). Связь этих женщин с лжеучителями также можно увидеть в том, что их желание не выходить замуж и не рожать детей (5:11-16) совпадает с проповедью лжеучителями безбрачия (4:1-3; 5:9, 10). Именно связь этих женщин с лжеучителями и их еретическими доктринами лежала в основе запрета Павла.

Учиться в безмолвии с покорностью. Контекст отрывка дает повод для утверждения, что женщины должны учиться в тишине. Вместо того, чтобы слушать лжеучителей, их должны обучать в церкви те, кто хорошо разбирается в христианском учении. Ожидается, что как хорошие ученики женщины будут учиться молча, то есть они не должны вмешиваться в учебный процесс. Кроме того, они должны покоряться учителю и христианскому учению.

Женщине не позволено учить. Женщинам запрещено учить из-за того влияния, которое ложные учения оказывают на них - влияния, которое могло не только затронуть их поведение, но и, вероятно, было связано с их продвижением ложных учений. *Женщины в Эфесе не подходили для обучения других не потому, что они были женщинами, а потому, что они обманулись или были обмануты лжеучителями* - точно так же, как Ева была обманута соблазнительными словами змея (ср. 1 Тим 2:14); 2 Кор 11:3, 4). В этих обстоятельствах эти женщины не могли учить; им сначала нужно было стать учениками (2:11).

Не властвовать над мужем. Глагол *authentein* в 1 Тимофею 2:12, переведенный как «властвовать над», не относится к официальной учительской власти. Тщательное изучение использования этого глагола показывает, что «в первом веке нет никаких оснований для перевода *authentein* как «использовать власть».¹⁸ Этот тип власти обычно выражается через словесную форму общепринятого греческого слова, которое Павел использует в другом месте для обозначения авторитета - *exousia* (например, Рим 9:21; 13:3; 2 Кор 13:10; 2 Фесс 3:9). Вместо этого он использует необычный глагол *authentein*, который встречается в Новом Завете только здесь, но это термин, который также имеет отрицательную коннотацию. Это относится к властной или контролирующей форме поведения. Это указывает на то, что проблема в Эфесе коренится во властной и контролирующей манере, в которой женщины учили, или, что наиболее вероятно, в их отношении к тем, кто их наставлял. Павел запрещает такое неподобающее поведение в стихе 12, а затем объясняет причину запрета со ссылкой на порядок творения в стихе 13.

Адам и Ева. Важно отметить, что Павел не объясняет, что он имеет в виду, когда говорит: «Ибо прежде создан Адам, а потом Ева; и не Адам прельщен; но жена, прельстившись, впала в преступление...» (стихи 13, 14). Поэтому этому тексту были даны разные объяснения (например, Ева узурпировала главенство Адама). Но Павел

противопоставляет приоритет Адама в творении приоритету Евы в грехе, чтобы показать, что обман не является неизбежным: Адам, хотя и был сотворен первым, не был обманут. В обоих случаях обман ассоциируется с лжеучителями, и если женщины перестанут их слушать, их не обманут. Такое толкование текста в его непосредственном контексте подтверждается 1 Коринфянам 11: 5, где Павел особо признает право женщин молиться или пророчествовать в церкви - действия, которые не только совершались вслух, но также включали элемент публичного обучения.

С этой точки зрения запрет Павла лучше всего рассматривать как временное предписание, конкретно относящееся к ложным учениям, тревожившим верующих в Эфесе. Как и все Священное Писание, этот отрывок имеет универсальный авторитет для сегодняшней церкви. Но чтобы быть верным Писанию, этот отрывок должен применяться только к *аналогичным ситуациям* в церкви - ситуациям, когда под влиянием ложных учений поведение определенных людей, будь то женщины или мужчины, угрожает подорвать провозглашение истинного Евангелия (Гал. 1:7-9). Контекст показывает, что этот отрывок говорит не о рукоположении женщин на служение и не о главенстве церковных пресвитеров над женщинами. И не о главенстве мужа над женой.

ПРИРОДА ХРИСТИАНСКОГО СЛУЖЕНИЯ

ИИСУС И ХРИСТИАНСКОЕ СЛУЖЕНИЕ. Природа христианского служения была бесспорно провозглашена и утверждена Иисусом через Его служение обучения и через жертву: «Ибо Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать жизнь Свою для искупления многих» (Марка 10:45). Самопожертвование - это величайшее выражение христианского служения, проявленное в воплощении и смерти Сына Божьего. Тот, кто был по своей природе божественен, стал слугой и отдал Свою жизнь за нас (Фил. 2: 5-8). *Его возвышение было основано на Его несоизмеримом служении другим.* Он также учил этому учеников, когда сказал им: «вы знаете, что почитающиеся князьями народов господствуют над ними, и вельможи их властвуют ими. Но между вами да не будет так: а кто хочет быть большим между вами, да будем вам слугою» (10:42, 43).

Богословие служения Иисуса основано на помощи, самопожертвовании и смирении, а не на борьбе за власть, не на звании, статусе или гендере. *Иисус восстанавливал в Своей церкви божественный принцип порядка, который господствовал над Его космическим царством до возникновения греха, а именно божественную любовь, проявленную в служении другим.* На лидерские должности люди назначались тогда на основе жизни, наполненной служением, а не на основе приоритета в очередности создания или по половому признаку. Иисус не определял то, что Он сказал, по половому признаку, как будто служение женщин всегда должно было иметь более низкую природу, чем служение мужчин. Он говорил, что лидерские должности назначаются *всем* на основе их служения.

СЛУЖЕНИЕ В ЦЕРКВИ. Следуя наставлениям Иисуса, авторы Нового Завета рассматривали всю церковную работу как служение (*diakonia*) и применяли этот термин к служению всем верующим, как тем, кто занимает руководящие роли, так и тем, кто выполняет другие служебные роли в церкви (Рим. 16:1; Фил. 2:5-7; Кол. 1:7; 1 Пет. 4:10). В своих посланиях к церквям Павел использовал одни и те же слова, чтобы описать свое служение и служение своих соратников, включая сотрудников-женщин (Рим. 16:3; 1 Фес. 3:2). Вместе они были слугами (*diakonos*) и рабами (*doulos*) Евангелия и Христа (Кол. 1:7, 4:7, 12; Еф. 6:21). Таким образом, власть, которой пользуются верующие христиане, отличается от власти в мире в целом. Целью христианского служения является не «господствовать над» или «иметь власть над» (Марка 10:42), а ободрять, укреплять, укреплять и обеспечивать видение, «созидать Тело Христово» (Еф. 4:12), чтобы его миссия была завершена. Библейские принципы использования власти в некотором роде бросают вызов каждой человеческой культуре. Важно признать, что культура оказывает сильное формирующее влияние на каждого человека. Адвентисты седьмого дня верят, что вся церковная власть должна использоваться в духе смиренного служения Богу и Его народу (Матфея 20: 24-28; 1 Петра 5: 1-4).

Во всем Слове Божьем церковная работа понимается как служение, и к этому призван каждый человек, который принимает Христа как Спасителя и Господа и становится частью Его Тела. Все последователи Христа призваны представлять Его миру, действовать от Его имени и служить другим согласно своим дарам (2 Кор. 5:20; 1 Пет. 4:10). Таким образом, в Новом Завете нет различия между духовным служением (или духовенством) и членами церкви. Каждый последователь Христа является служителем или слугой и призван выполнять служение согласно воле Святого Духа.

ДАР ДУХА

ДУХ И ДЛЯ МУЖЧИН И ДЛЯ ЖЕНЩИН. Чтобы установить порядок в церкви на основе космического порядка, установленного Богом, все члены церкви - женщины и мужчины - получили в день Пятидесятницы силу Святого Духа. Так получила начало церковная миссия. Через Духа Христос обеспечил для участия в Его служении всем необходимым каждого верующего. Он продолжает вдохновлять верующих, наделяя их духовными дарами, цель которых - наставлять христианское сообщество и служить ему, а также способствовать его миссионерским усилиям (Рим. 12:6-9; 1 Кор. 12:6-11; Еф. 4:7, 11-13). С любовью служа друг другу и миру, верующие демонстрируют свое послушание повелению Иисуса (Мф. 22:37-39; 28:18-20).

ДАРЫ НЕ ИСКЛЮЧАЮТ КАКОЙ - ЛИБО ГЕНДЕР. Новозаветное учение о духовных дарах указывает на то, что Святой Дух дарует дары всем христианам, независимо от расы, пола или социального положения. Все верующие получают какие-то дары для назидания христианского тела, а также для миссии и для служения в этом мире. Этот факт очевиден в том, что все христиане (мужчины и женщины) получают дары и их побуждают желать «даров больших» (1 Кор. 12:7, 11, 31). Таким образом, каждый без исключения последователь Христа

вносит особый и уникальный вклад в благополучие и миссию церкви. Поскольку именно Святой Дух создает и утверждает все христианские служения, последователи Христа могут рассчитывать на получение Его призвания и поощряются к тому, чтобы включаться в конкретное служение, к которому они были призваны. Основываясь на пророческих словах Иоилия 2 и описании Петром событий Пятидесятницы, адвентисты седьмого дня последовательно утверждают, что все духовные дары распространяются на любой пол, включая такие дары, как руководство, пророчество, евангелизацию, пасторское служение и обучение.

ЧЛЕНЫ ЦЕРКВИ И СЛУЖИТЕЛИ: НЕТ СУЩЕСТВЕННЫХ РАЗЛИЧИЙ. Наконец, духовный дар каждого члена церкви предполагает, что в церкви не может быть существенной разницы между её членами и служителями. Любая форма клерикализма (то есть идея о том, что в церкви существует классовое разделение, при котором одни обладают более высоким духовным статусом, чем другие) чужда мысли Нового Завета (1 Кор. 12:22-25). Напротив, каждый верующий под руководством и водительством Святого Духа призван выполнять служение в соответствии с его или ее духовными дарами (Деяния 1:6-8; 1 Кор 12:4, 11). Исключительные претензии на эти дары или их отрицание на основании расы, социального класса или пола исключаются, потому что их распределение определяется волей Святого Духа, а не людьми (1 Кор 12:11).

В заключение следует отметить, что христианское служение включает все гендеры, и ответственные должности распределяются на основе божественного призыва и любви, проявляющейся в служении Богу и другим. Адвентисты верят, что «этими дарами Святой Дух наделяет каждого члена Церкви по Своей воле. Таким образом, Церковь становится способной осуществить определенное ей Богом предназначение» (Основы вероучения, 17). Однако «священство всех верующих» и духовный дар каждого верующего не исключает идеи о том, что для того, чтобы церковь эффективно выполняла свою миссию, необходима какая-то структура или организация (Деяния 15: 1-15; 1 Кор 14:33, 40). По этой причине Новый Завет также поддерживает идею специализированных лидерских служений.

ДАРЫ И ПОЛНОМОЧИЯ

Хотя Христос не представил подробную информацию о том, как должна быть организована церковь, Он позволил церкви под руководством Духа и Писания самоорганизоваться и найти способы наилучшего выполнения своей миссии.

БОГ БЕРЕТ ИНИЦИАТИВУ. Библия ясно свидетельствует, что для выполнения Своей миссии на земле Бог избрал некоторых из Своих последователей, чтобы они служили и руководили церковью в соответствии с духовными дарами, которые они получили от Святого Духа (Рим. 12:8; Еф. 4:7, 11). Во всех случаях служения Бог - это Тот, кто инициировал их

призыв, подготовил их к служению и через церковь дал им власть выполнять свои обязанности и функции. В Ветхом Завете эти лидеры включали левитов (Числа 8:5-26), Аарона и его сыновей (Исх 28, 29), 70 старейшин (Числа 11: 0-25), Иисуса Навина, судей и пророков Израиля.

Как и в Ветхом Завете, Новый Завет также предоставляет множество способов, которыми кто-то был назначен на должность или задание. Во всех случаях инициатива призыва к любой форме служения принадлежит Богу. Те, кто посвятили все свое время христианскому служению, имели право на материальную поддержку со стороны христианского сообщества (Мф. 10:10; 1 Кор. 9:3-14; 1 Тим. 5:17, 18).

ДВЕНАДЦАТЬ АПОСТОЛОВ. Апостолы играли особую роль среди лидеров раннего христианства. Иисус назначил из большей группы учеников этих двенадцать человек (Марка 3:13-19; Луки 6:12-16) апостолами (Мф 10:1-4; Марка 3:13-19; Луки 6:12-16) . Он выбрал их как очевидцев Своего служения (Деяния 1:21, 22) и дал им служение верно провозглашать и толковать Его слова и свидетельствовать о Евангелии. После Своей смерти и вознесения на небо (Деяния 2:1-4; Марка 3:13, 14; Мф 28:18-20) Он доверил этим людям использовать в церкви власть (ср. Мф 16:19; 18:18). Как очевидцы, непосредственно назначенные Христом, апостолы занимают уникальное положение в церкви. Как говорит Павел, они вместе с пророками являются фундаментом, на котором построена церковь (Еф. 2:20). Их служение уникально и не может быть воспроизведено вновь в церкви. Назначение Двенадцати считается началом христианской церкви и христианского служения. Позже, после вознесения Иисуса, ученики выбрали из их числа другого апостола, Матфия, чтобы заменить Иуду. Это назначение также было совершено в духе молитвы, и жеребьевка между Матфием и Иосифом Варсавой рассматривалась как воля Божья (Деяния 1:15-26). В Новом Завете термин «апостол» также используется для обозначения тех, кто был миссионером (например, Деян. 14:14; 1 Кор. 4: 6, 9; 1 Фес. 1:1, 2: 6).

ОСОБЕННЫЕ ДАРЫ. В раннем христианстве мы находим различных людей, призванных и наделенных Богом определенными дарами Святого Духа, которые позволяли им действовать на определенных направлениях лидерства. Эти люди, которых называют апостолами, евангелистами, пасторами и учителями (Еф. 4:11), действовали как руководители, которые помогали молодой христианской церкви более эффективно выполнять свою миссию. Им было поручено готовить народ Божий «на дело служения, для созидания Тела Христова» (Еф. 4:12).

НАЧАЛО НАЗНАЧЕНИЯ ЛИДЕРОВ. Начало назначения служителей на разные роли в церкви описано в 6 главе книги Деяний. Когда апостолы оказались отвлеченными от своей миссии административными вопросами, они попросили церковь избрать семерых мужчин, чтобы они взяли на себя ежедневное распределение еды. Выборы этих людей на собрании завершились молитвой и возложением рук – это первое упоминание об этой церемонии в Новом Завете (Деяния 6:1-6).

Это событие знаменует начало назначения служителей церковью, в отличие от служения, назначенного Иисусом и в отличие от других людей, чье служение зависело только от прямого божественного призыва (например, пророков и учителей). Было сказано, что и апостолы, и семеро дьяконов занимались служением для церкви: апостолы выполняли служение Слова, в то время как Семеро выполняли служение заботы о столах. Это разделение труда не было абсолютным, поскольку Святой Дух использовал по крайней мере двоих из Семерых, Стефана и Филиппа, чтобы убедительно проповедовать Евангелие в последующих главах книги Деяний (6: 8-10; 8: 5, 36-40; 21: 8).

Хотя слово «диакон» (*diakonos*) не встречается в книге Деяний, «старейшина» (*presbyteros*) встречается несколько раз, и те и другие получают средства для распределения (11:30) и выступают в роли лидеров вместе с апостолами (15:2-4, 22; 21:18). Павел и Варнава были учителями в церкви Антиохии и также были отделены для миссионерской работы молитвой и возложением рук своей церковью (Деяния 13:1-3). Во время своего миссионерского путешествия они назначали пресвитеров в основанных ими поместных церквях (Деяния 14:23). Однако в Новом Завете также говорится о некоторых назначениях на различные должности менее формальным образом, таких людей, как дочери Филиппа и Агав (Деяния 21:8-10). Первым явным свидетельством назначения на служения диаконов и старейшин в виде двух уровней является приветствие в Филиппийцам 1:1, но наиболее отчетливо различие проявляется в 1 Тимофею 3:1-13. Таким образом, благодаря Божьему защищающему руководству и любящей заботе в ранней церкви образцы служения, поначалу изменявшиеся, все же утвердились.

ДЬЯКОНЫ И ПРЕСВИТЕРЫ. Как уже указывалось, служение дьяконов возникло в результате назначения Семерых в 6 главе Деяний. Вероятно, для церквей в разных местах было вопросом времени назначить своих собственных диаконов в качестве служителей церкви. Павел дает конкретные указания по этому поводу (1 Тим. 3:8-13). Также среди тех, кто использовал дары руководства, были назначенные руководители - пресвитеры / надзиратели и дьяконы, избранные общиной и утвержденные апостолами. Признавая дар лидерства в этих людях и наполнение Святым Духом в их жизни (Деяния 6:3), церковь выбирала их для выполнения задачи духовного надзора, защиты сообщества (пастырство), для обучения и проповеди (Деяния 20:28; 1 Тим 5:17).

Дары и должности не следует радикально разделять, потому что старейшины были назначены на свои должности на основании полученных даров, которые позволяли им занять эту конкретную должность. Например, среди даров Духа мы находим дар пастора (*poimēn*; Еф. 4:11), который используется как синоним для старейшины / надзирателя (1 Пет. 5:1-4; Деяния 20:17, 28). Функции старейшины / пресвитера и надзирателя также синонимичны друг другу (Деяния 20:17, 28; Титу 1:5, 7). Дар обучения также описывается как обязанность старейшины / надзирателя (1 Тим. 2: 2; Титу 1:9). Эти роли (пастор / учитель, старейшина / надзиратель) четко не разграничены. Духовные дары пастора / учителя, которые включают любой гендер

по адвентистскому учению о духовных дарах, таким образом, эквивалентны назначенной должности пресвитера или надзирателя.

ВОЗЛОЖЕНИЕ РУК В ПИСАНИИ

Текущая практика рукоположения руководителей церкви через обряд возложения рук в значительной степени основана на рассказах Нового Завета в Деяниях 6:1-6 и 13:1-3. Священное Писание не дает нам подробного литургического описания обряда или его богословия, а также не ограничивает использование этого ритуала только назначением церковных лидеров. Однако, как и многие другие христианские обычаи, возложение рук уходит своими корнями в Ветхий Завет и иудаизм.

ВОЗЛОЖЕНИЕ РУК В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ. Обряд встречается в Ветхом Завете в различных контекстах, таких как благословения, жертвы или побивание камнями за богохульство (Быт. 48:14; Лев. 4:4; 24:14). Однако только два случая могут быть истолкованы как предвестники новозаветного обряда возложения рук на лидеров: (1) посвящение левитов (Числ. 8:10) и (2) посвящение Иисуса Навина (Числ. 27:23). В обоих случаях используется фраза на иврите *samak yad* (буквально «надавить рукой / руками»). Левиты были призваны совершить особую священническую службу от имени народа. В церемонии возложения рук участвовало все собрание Израиля, и она была проведена только один раз - в начале их служения (Числа 8:10). Нет никаких библейских доказательств того, что какие-либо последующие поколения левитов были рукоположены или что это событие должно было повториться. Это было уникальное событие.

Посвящение Иисуса Навина (Числа 27:23; Второзаконие 34: 9) произошло в критический момент в истории Израиля и несло в себе значительный символизм. В глазах людей теперь он был их пастырем и вождем (Числа 27:17), человеком, избранным Богом для выполнения важной задачи. Однако важно отметить, что хотя возложение рук Моисеем символически означало наделение властью, Бог уже наполнил Иисуса Навина всеми духовными дарами, необходимыми для выполнения задания (Числа 27:18). Возложение рук было подтверждением присутствия Святого Духа, Который дарует мудрость для руководства, и признанием способности Иисуса Навина руководить Израильским народом, наряду с получением власти для этого. Это также было уникальным событием, потому что до времен царей ни один другой лидер не был помазан.

ВОЗЛОЖЕНИЕ РУК В НОВОМ ЗАВЕТЕ. Как в Ветхом Завете, так и в Новом Завете обряд возложения рук использовался в самых разных обстоятельствах. Две фразы, *epitithein tas cheiras* и *epitheseos ton cheiron* (возложение руки / рук), используются более 20 раз для обозначения таких событий, как благословение, исцеление или принятие Святого Духа при крещении (например, Матфея 19:13-15; Марка 6: 5; Деяния 8:17; 9:17; 19: 6). Только два недвусмысленных

случая возложения рук относятся непосредственно к назначению верующих на руководящие должности: назначение семерых в Деяниях 6 и «предание» Варнавы и Савла «благодати Божией» в Деяниях 13: 3, перед их миссионерским путешествием (Деяния 14:26).

В случае с семерыми в Деяниях 6, они были выбраны (стихи 3, 5) христианской общиной в соответствии с необходимыми требованиями, изложенными апостолами («изведенные, исполненные Святого Духа и мудрости», ст. 3). Потом их поставили перед апостолами, и «они, помолившись, возложили на них руки» (ст. 6). К сожалению, неясно, кто такие «они». Это могла быть вся община или только апостолы. Если церковь следовала ветхозаветному прецеденту из Чисел 8:10 («сыны Израилевы возложат руки на левитов»), это подтвердило бы первое толкование.

ЗНАЧЕНИЕ ОБРЯДА. Возлагали ли одни апостолы или все собрание руки на Семерых, возложение рук не передавало таинственного дара, которого у них раньше не было. Они уже были «исполнены Духа и мудрости» (Деяния 6: 3) и, таким образом, обладали необходимыми духовными дарами для выполнения служения, к которому они были призваны. Вот почему они были выбраны. Такое же толкование справедливо и для посвящения Варнавы и Павла. Этот жест означал, что в своих новых обязанностях и семеро мужчин, и Варнава с Павлом получили полную поддержку, благословение и одобрение церкви; их новое служение и власть осуществлять его осуществлялись от имени церкви. Этим ритуалом новозаветные общины признали наличие призвания Святого Духа, которое дало Семерым, и Варнаве с Павлом, а позже и другим лидерам церкви, полномочия выполнять свои функции.

Каковы же тогда последствия нашего исследования о возложении рук для вопроса рукоположения женщин? По крайней мере, следует сказать, что Церковь может законно и на основе Писания избрать возложить руки (или «рукоположить») на тех, кого она признает как получивших призыв Бога и соответствующие духовные дары для пастырского служения, вне зависимости от их пола. Тот факт, что между дарами и служением практически нет существенной разницы (дары готовят человека для его должности), указывает на то, что рассмотрение даров в виде принадлежащих лишь одному полу, а не данных всем для служения – и, таким образом, исключаящих женщин из служебных обязанностей – не поддерживается Новым Заветом.

КВАЛИФИКАЦИЯ ДЛЯ РУКОВОДСТВА

Хотя ожидается, что лидеры будут обладать более зрелыми чертами христианского характера, многие из требований к руководящему служению, описанные в 1 Тимофею 3: 1-13, в действительности такие же, как и для всех христиан. Как мы увидим, эти лидерские качества не исключают какой-то пол. Этот библейский факт часто упускается из виду из-за широкого использования в Писании, как и во многих языках и обществах даже в наше время, гендерного (обычно мужского) языка для обозначения как мужчин, так и женщин. Список квалификаций Павла для лидерства, выраженный в мужском роде, исключает женщин из числа служителей

на должностях в церкви не больше, чем описание языком мужского пола в Десяти заповедях и других законах Ветхого Завета (Исход 20; см. Особенно ст. 17) освобождает женщин от послушания им.

ЖЕНЩИНЫ ДЬЯКОНЫ. В Новом Завете упоминаются две особые должности в христианской церкви, а именно старейшины (пресвитеры) и дьяконы. Как и в случае со старейшинами, дьяконы несли очень важные руководящие обязанности в апостольской церкви. Также важно отметить, что, хотя квалификация дьяконов выражена гендерным языком, она не исключает женщин - диаконис (1 Тим. 3: 8-10, 12, 13). В Новом Завете есть свидетельства или, по крайней мере, намеки, указывающие на то, что в апостольской церкви были женщины-дьяконы (1 Тим. 3:11; Рим. 16: 1). Во-первых, при обсуждении требований к дьяконам Павел вставляет краткий список требований к «женам» дьяконов (1 Тим. 3:11), который по-гречески гласит: «Женщины также достойны...» Похоже, здесь Павел имеет в виду женщин, которые были дьяконами. Во-вторых, женщина - дьякон прямо упоминается Павлом в Послании к Римлянам 16: 1: «Представляю вам Фиву, сестру нашу, диакониссу [*diakonos*] церкви Кенхрейской». Здесь у нас есть общие элементы греко-римских эпистолярных похвал.¹⁹ Они включают имя человека, которого хвалят (Фива), отношения с человеком («наша сестра»), статус / роль человека («*diakonos* церкви в Кенхрее»), и просьба («прими ее ... и окажи ей любую помощь »).

В-третьих, Эллен Г. Уайт поддерживает толкование этих отрывков как относящихся к женщинам-дьяконам, которые были рукоположены через возложение рук на эту должность. Она пишет,

"Женщины, желающие посвящать часть своего времени служению, должны быть уполномочены навещать больных, присматривать за подрастающим поколением и служить нуждам бедных. Их следует определять на это служение посредством молитвы и возложения рук. В некоторых случаях им надо советоваться с руководителями церкви или служителем. Но если они преданы Богу и поддерживают с Ним живую связь, они будут оказывать доброе влияние в церкви. Это еще один способ укреплять и созидать церковь".²⁰

Руководители церкви, в том числе ее сын В. К. Уайт, истолковывали это заявление как означающее, что женщины могут быть рукоположены в сан дьякона. Вследствие этого женщин стали рукополагать в диакониссы.²¹ Намек в Новом Завете становится явным благодаря пророческому служению Эллен Г. Уайт. Эллен Г. Уайт явно поддерживала этот взгляд и побуждала некоторых из наших пионеров рукополагать женщин в дьяконы. Этот вывод, как мы увидим, очень важен.

ЖЕНЩИНЫ ПРЕСВИТЕРЫ. Имеются четкие доказательства того, что, хотя язык, используемый при перечислении квалификаций для пресвитеров, является гендерно-специфическим (мужским), он не исключает другой пол. Во-первых, предисловие к списку требований Павла начинается с утверждения: «Если кто (Греческое *tis*) епископства (*episcopē*)

желает...», но не «Если мужчина (*anēr*) епископства желает...» (1 Тим 3: 1). В греческом языке *tis* - это неопределенное местоимение, которое как таковое не касается определения пола. Использование этого местоимения указывает на то, что Павла не интересует пол, но он оценивает должность пресвитера как достойную стремления. Это подтверждается тем фактом, что апостола в первую очередь интересует характер надзирателя как духовного лидера, а не его обязанности. Поэтому, когда Павел говорит «если кто», он имеет в виду «любого». Это простой смысл текста. Это правда, что существительное «пресвитер» в греческом языке имеет мужской род, но то же самое относится и к греческому термину *diakonos*. Поэтому, хотя оба термина специфичны для пола, они не исключают другой гендер.

Во-вторых, фраза «муж одной жены» (буквально «одной-женщины мужчина») не означает, что старейшиной может быть только мужчина. Одна и та же фраза используется для обозначения как диаконов, так и пресвитеров (1 Тим. 3: 1, 12), и теперь ясно, что женщина может занимать должность дьякона. Таким образом, хотя фраза определенно специфична для пола, она не исключает другого гендера, потому что тогда существовали и женщины-дьяконы. Акцент в этой фразе делается на нравственной чистоте, а не на поле (ср. 5: 9). В широко распространенном культурном контексте храмовой проституции Павел использует мужской язык, чтобы представить сексуальную чистоту и моногамию как требование для дьяконов и старейшин, будь то мужчины или женщины. Старейшины и дьяконы должны быть сексуально чистыми. Опять же, это наставление определяет моральное качество, которое также квалифицирует женщин, поскольку Павел также учит, что верная старица - вдова - это «жена одного мужа» или «женщина одного мужчины» (1 Тим. 5: 9).

В-третьих, то, что от пресвитеров ожидается хорошее ведение домашнего хозяйства, не исключает женщин в этой должности. Такая же квалификация требуется от дьяконов (3:12), и, как мы видели, женщина может исполнять обязанности дьякона. Ожидалось, что женщины также будут хорошо вести домашнее хозяйство (5:14). Мы находим хороший пример этого в опыте Лидии (Деяния 16:15). Основная цель этого требования - обеспечить наличие у пресвитера и дьякона хорошего управленческого опыта. Ясно, что никакие другие требования к старейшинам и дьяконам не предназначались для исключения женщин из этих ролей.

Короче говоря, Павел использует гендерный (мужской и женский) язык в конкретных ситуациях, чтобы передать принципы, которые актуальны для мужчин и женщин на руководящих служениях. Это указывает на то, что даже когда требования сформулированы на языке, специфичном для пола, они не исключают другой гендерный, поскольку они одинаковы для всех христиан. Следовательно, женщины могут занимать служения или должности дьяконов и пресвитеров, даже если мы не находим в Новом Завете какую-либо женщину, назначенную в церкви старейшиной. Библейский текст допускает это, снова указывая на то, что Бог не дискриминирует ни одного человека. *Любой человек, получивший и развивший необходимые дары Духа, может быть использован ИМ на любом посту в церкви.*

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В сообществе веры, созданном Иисусом, руководящие должности не должны основываться на расе, социальном классе, культуре или поле. Центральным элементом является верность только Христу и выполнению Его миссии в мире через любовь, которая проявляется в служении. Павел намеренно разрушает все системы упорядочивания человеческих отношений, унаследовавшие понимание ценностей, основанное на расовом или культурном происхождении, на экономическом статусе и гендере, и заменяет их системой ценностей, построенной исключительно на дарах, данных Святым Духом каждому отдельному члену тела Христова. Прежние способы отношений друг с другом заменяются новыми отношениями во Христе (Гал. 3:28, 29; Кол. 3:11). Бог хочет восстановить на земле тот же космический порядок, который Он в начале установил на земле. В этом сообществе все имеют равную ценность как члены Тела Христова, потому что все встретились с воскресшим Христом. Все они одарены разнообразными духовными дарами, включая дары служения и руководства, которые должны использоваться на благо верующих, для глобальной миссии церкви и для выполнения служения дьяконов и старейшин (Рим 12: 1-8).

По мере того, как эта миссия приближается к своему завершению, мужчины и женщины в преследуемой церкви последнего времени объявляются Христом «царями и священниками» для Бога своего (Откр. 5:10; ср. 1:6; 20:6; Исх. 19:5, 6; 1 Пет 2:9, 10). Этот порядок священнического служения Богу в церкви, включающего все гендеры, в целом характеризует книгу Откровения (во исполнение Исаия 61:6). Без различия пола Христос спас мужчин и женщин (Откр. 1: 5, 6; 5: 9, 10), призвал их служить и провозглашать Царство Божье, пока Он не придет (14: 6-13), и Он обещал, что они будут править миром вместе с Ним как царственное священство (20: 4-6). Таким образом, «священство» мужчин и женщин является характеристикой церкви остатка.

Эллен Уайт и служение женщин

Эллен Г. Уайт неоднократно настойчиво предлагала женщинам пройти обучение и быть нанятыми на различные формы служения, и даже предлагала рукополагать их на эти виды служения. То, что она поддерживала вовлечение женщин в различные формы служения, хорошо известно и задокументировано. Многие публикации помогли адвентистам лучше осознать ее мысли по этому поводу, и сегодня женщины участвуют во всех формах служения в нашей церкви.

Тщательное рассмотрение мыслей Уайт о роли женщин в церкви, изученных в контексте XIX века, поддерживает доводы в пользу сегодняшнего рукоположения женщин. Перспектива, которую мы черпаем из трудов Уайт, побуждает нас двигаться вперед и расширять границы нашего понимания служения и рукоположения, сделать шаг веры и откликнуться на Божье водительство в полноценном участии женщин во всех аспектах

служения. Лучше всего описать взгляд Уайт на женщин в служении и рукоположение женщин могут пять простых слов.

ТИШИНА

Эллен Г. Уайт совершенно умалчивает о некоторых ключевых текстах и концепциях, используемых для того, чтобы отказать женщинам участвовать в служении. Эпизоды из служения Уайт показывают, что 150 лет назад женщины не были так вовлечены в социальную или религиозную общественную жизнь, как сегодня. На самом деле, иногда было неуместно и неприлично видеть женщину, выступающую на собрании. И, исходя из традиционного прочтения увещаний Павла в 1 Коринфянам 14:34, 35 или 1 Тимофею 2:12, многие возражали против того, чтобы слушать, как женщины выступают на религиозных собраниях. Однако Уайт никогда не комментировала два этих ключевых текста. Ее молчание по поводу этих текстов красноречиво свидетельствует о важности, которую мы должны придавать им сегодня в нашем обсуждении женщин в служении. Однако ее коллеги, адвентисты-мужчины, комментировали эти тексты и иногда использовали Послание к Галатам 3:28, чтобы заявить, что написанное Павлом о женщинах, не выступающих публично, происходило в культурном контексте, который сегодня не имеет универсального применения. Они также ссылались на многих сотрудниц Павла, чтобы сделать очевидный вывод о том, что Павел, следовательно, не выступал против женщин в служении. Один из самых ярких таких ответов пришел от президента Австралийской конференции Дж. К. Тенни в 1892 году.

Сложность этих текстов почти полностью связана с незрелыми выводами, сделанными по ним. Совершенно нелогично и несправедливо придавать любому отрывку Священного Писания безоговорочный радикальный смысл, если он расходится с основным тезисом Библии и прямо противоречит ее простым учениям. Библия может быть согласована во всех ее частях, без того, чтобы выходить за рамки последовательного толкования. Но, вероятно, большие трудности будут испытывать те, кто толкуют отдельные отрывки в независимом от остальной Библии свете в соответствии с идеями, которые им пришлось позаимствовать. Те, кого воспитывали, обучая, что женщинам позорно выступать на собраниях, не обращают внимания на остальные тексты, и широко пользуются лишь ими. Критики Библии, критики женщин, а также женщины, которые ищут оправдание безделью, используют эти отрывки таким же образом. Из-за неправильного использования этих текстов многие сознательные люди неверно понимают, чему хотел учить Павел.²²

ВОВЛЕЧЕННОСТЬ

Эллен Г. Уайт верила в то, что женщины должны участвовать во всех аспектах служения и церковной деятельности. В 1893 году, несмотря на то, что некоторые мужчины не чувствовали себя комфортно, когда женщины находились на служении вместе со своими мужьями и получали справедливое вознаграждение за эту работу, она утверждала: «Этот вопрос не должны решать мужчины. Господь установил это». Бог призывает женщин участвовать в служении, и в некоторых случаях они «сделают больше доброго, чем служители, пренебрегающие посещением Божьего стада». Она решительно заявляла: «Есть женщины, которые должны трудиться в евангельском служении».²³

В 1879 году она обратилась к сложной ситуации в Южном Ланкастере, штат Массачусетс, и заявила: «Не всегда мужчины лучше всего подходят для успешного управления церковью. Если верные женщины имеют более глубокое благочестие и истинную преданность, чем мужчины, то они действительно могли бы своими молитвами и своим трудом сделать больше, чем мужчины, не имеющие посвящения в сердце и в жизни».²⁴ В этом всеобъемлющем заявлении ее понимание служения охватывает управление церковью, служение, которое могут нести женщины.

В 1880 году она пригласила молодых людей участвовать в литературном евангелизме, потому что это может послужить хорошим образованием для «мужчин и женщин, чтобы они могли выполнять пастырский труд».²⁵ Через двадцать лет, в 1900 году, она снова призвала женщин к служению: «Это присутствие Святого Духа Божьего подготавливает работников, как мужчин, так и женщин, к тому, чтобы они стали пастырями Божьего стада».²⁶ В 1887 году, обсуждая необходимость обеспечить хорошее образование адвентистской молодежи в наших школах, она призвала администрацию сделать все возможное, чтобы предоставить возможность молодым женщинам, «получить образование, подходящее им для *любой доверенной им должности*».²⁷

Хотя она знала, что в ее время останутся ограничения на то, чем женщины могут заниматься или на каких постах они будут работать в церкви, она не ограничивала возможности, доступные женщинам, и никогда не использовала концепцию мужского главенства, чтобы ограничить женщин в служении. Если каким-то образом Елена Уайт считала, что возможности служения для женщин должны быть ограничены, у нее было много способов прояснить свою мысль. Она никогда этого не делала. Вместо этого для всех ясны и известны ее поощрения молодых женщин.

А как же рукоположение?

РАЗНООБРАЗИЕ

Она понимала, что рукоположение предназначено для выполнения различных функций. Ряд отрывков из ее трудов дают нам важную иллюстрацию того, что она понимала под рукоположением и возложением рук. Елена Уайт искренне верила, что одного служения рукоположенных пасторов недостаточно для выполнения поручения Бога, но что Бог

призывает христиан всех профессий посвятить свою жизнь служению Богу. Таким образом, она предложила церкви расширяться в своем понимании разных форм служения, чтобы включить в него нетрадиционные роли, помимо тех, которые имеют рукоположенный пастор, пресвитер и дьякон, которые мы находим в Новом Завете, чтобы удовлетворить потребности церкви. Она даже выступала за рукоположение людей на эти роли.

В 1908 году, чтобы поддержать миссию адвентистских медицинских учреждений, Уайт написала, что медики - миссионеры «должны быть отделены для [этой] работы столь же свято, как служители Евангелия». ²⁸ В аналогичном контексте в 1895 году она написала длинную статью о работе рядовых членов церкви в поместных церквях. Она посоветовала:

«Женщин, желающих посвятить часть своего времени служению Господу, следует назначать посещать больных, заботиться о молодежи и служить нуждам бедных. Их следует отделять для этой работы с молитвой и возложением рук. В некоторых случаях им нужно будет советоваться с работниками церкви или служителем; но если они будут посвященными женщинами, поддерживающими жизненно важную связь с Богом, они станут силой добра в церкви. Это еще одно средство для укрепления и созидания церкви. Нам нужно еще больше расширять методы нашей работы». ²⁹

Здесь она считает, что Бог руководит церковью в отделении женщин для этих форм служения.

В этих двух рекомендациях Уайт явно имела в виду более широкое понимание рукоположения, чем некоторые в ее дни, и рассматривала рукоположение как форму утверждения, служащую множеству функций и целей. Мы не находим явных библейских прецедентов для этих двух рекомендаций о рукоположении, которые она защищает. Вероятно, это связано с тем, что Уайт не понимала рукоположение как вид таинства, ограниченный только определенными гендерно-зависимыми функциями. С точки зрения миссии кажется очевидным, что в ее советах все эти функции учитывают женский пол.

НАДЕЛЕНИЕ ПОЛНОМОЧИЯМИ

По мысли Эллен Уайт, рукоположение - это то же самое, что и наделение полномочиями (commissioning). Приведенные нами два последних примера отражают понимание возложения рук, которое не является таинством. Рукоположение - это, прежде всего, форма утверждения и наделения полномочиями. Фактически, будет правильно сказать, что в ее трудах рукоположение и наделение полномочиями равняются одному и тому же». ³⁰

В 1873 году Джон Тэй присоединился к Церкви адвентистов седьмого дня и вскоре почувствовал, что Бог призвал его добровольно посвятить свое время миссионерской работе в южной части Тихого океана. В 1886 году он высадился на острове Питкэрн и, по милости Божьей, обратил все население в свою веру. Однако, не будучи рукоположенным служителем, он не чувствовал себя

уполномоченным крестить этих новообращенных. Десять лет спустя Елена Уайт прокомментировала это событие и сказала следующее.

«Было большой ошибкой, что люди шли, зная, что они дети Божьи, как брат Тей, [который] отправился на Питкэрн в качестве миссионера для выполнения Божьей работы, [но] при этом этот человек не чувствовал себя вправе крестить, потому что он не был рукоположен. *Это не было установлением Божьим; но человеческим.* Когда люди идут нести бремя труда и приводят души к истине, эти люди рукоположены Богом, [даже] если [они] никогда не участвовали в церемонии рукоположения. Сказать, что [они] не должны крестить, когда рядом больше никого нет, [неправильно]. Если в пределах досягаемости есть служитель, то хорошо, тогда они должны найти рукоположенного служителя, который совершит крещение. Но когда Господь работает через человека, чтобы привести душу здесь и там, а он не знает, когда представится такая возможность, чтобы было можно крестить эти драгоценные души, тогда он не должен спрашивать об этом, он должен крестить эти души».³¹

Поучительно, что Уайт говорит об идее о том, что рядовой член церкви не может совершить крещение при особых обстоятельствах, потому что он не является рукоположенным служителем, что это *«не было установлением Божьим; но человеческим»*. Возможно, кто-то скажет, что она переоценила свою реакцию на случившееся. Тем не менее, есть аспект ее понимания рукоположения, который заставил ее сказать это. Рукоположение церковью рассматривается как подтверждение предшествующего духовного посвящения Богу и назначения Им на служение. Люди просто признают то, что Бог уже благословил. Фактически, в 1851 году, когда она писала о рукоположении первых адвентистских служителей, она назвала эту церемонию наделением полномочий (commissioning), а не рукоположением. Сорок пять лет спустя, в 1896 году, она все еще придерживалась той же концепции рукоположения.

МИССИЯ

Елена Г. Уайт считала, что все мы участвуем в адвентистской миссии в мире. Она призвала церковь признать Божье призвание мужчин и женщин через возложение рук на выполнение различных функций, чтобы миссия церкви могла быть более разнообразной и полной. Она страстно желала спасти заблудших и была твердо убеждена в том, что все адвентисты, мужчины и женщины, должны активно участвовать в служении. История адвентистов также информативна в отношении практики рукоположения. Джордж Батлер стал президентом конференции в Айове в июне 1865 года, но был рукоположен только в сентябре 1867 года. Урия Смит служил редактором *«Ревью энд геральд»* с 1855 года и был секретарем Генеральной конференции с 1863 года. Он был рукоположен в 1874 году. Спустя

время наше понимание служения изменилось, и мы начали рукополагать людей, которые были не только евангелистами. Это был способ признать другие дары служения. Мы расширили наши взгляды на служение, включив больше людей, служащих на различных церковных постах. Почему бы нам не сделать то же самое с женщинами? Разве Уайт все еще не призывает нас расширять формы нашего служения, чтобы достичь погибший мир? Она вдохновляла женщин к активному участию во многих служениях и церковной деятельности и считала, что с надлежащим образованием женщины могут занимать «любую доверенную им должность».

Уайт была готова вдохновлять женщин в свои дни, в обществе и контексте, в которых не поощрялась активность женщины в обществе, потому что она верила в широкое служение, включающее все гендеры, чтобы предупредить погибающий мир о скором пришествии Христа. Если мы хотим следовать ее примеру, рукоположение должно быть связано с миссией и распространением Евангелия, а не с учреждением или сохранением исключительно мужского служения. Ограничивать то, что женщины могут делать в церкви сегодня, теми же видами деятельности и ограниченными функциями, которые церковь позволяла женщинам выполнять в 19 веке, значит упускать непреходящую ценность послания Уайт. Она поощряла прогрессивные и новаторские подходы к служению и миссии.

Мы должны отметить, что Уайт не была заинтересована в отстранении мужчин от традиционных ролей, которые они выполняли в семье, церкви и обществе. Однако она просила церковь разрешить женщинам выполнять широкие функции проповеди Евангелия и пасторского служения, а также находиться на любых доверенных должностях, на которые они способны, включая управление церковью. Таким образом, она обратилась к церкви с призывом включить женщин с дарами лидерства, пастырского служения и обучения (все те же библейские функции, выполняемые пасторами, учителями, пресвитерами и надзирателями), и рукоположить их на эти должности, как на эти позиции были рукоположены мужчины.

назначение на должности в Церкви адвентистов седьмого дня

В Церкви адвентистов седьмого дня назначение на должности и посты сочетает в себе ряд свойств, которые мы видим в Священном Писании. Большинство назначений осуществляется путем отбора в комитетах, которые религиозное сообщество назначает для принятия решений о назначениях или их рекомендации. Таким образом, полномочия на выполнение этих функций предоставляются в тот момент, когда учредительные комитеты, советы или собрания принимают решения о назначениях. После решения назначить кого-либо на должность или для выполнения функции соответствующими церковными советами или исполнительными комитетами конференции / униона некоторые должностные лица назначаются или рукополагаются с помощью церемонии молитвы и возложения рук, как в

случае дьяконов, пресвитеров и пасторов. Другие должностные лица назначаются на свое служение или свои функции просто голосованием комитета или совета (например, директора отделов; президенты колледжей и университетов), а другие - голосованием общего собрания верующих (например, Конференции, Униона или Дивизиона и Генеральной конференции). Во время рукоположения дьяконов, пресвитеров и пасторов церемония молитвы и возложения рук является подтверждением или символическим представлением решения, принятого до церемонии наделить их властью.

Адвентисты седьмого дня не верят, что рукоположение дает какую-то духовную силу или статус. Церемония возложения рук - это форма благословения, в которой сообщество признает призвание Бога в жизни человека. Возложением рук Церковь действует, чтобы дать представительную власть для осуществления служения дьякона / диаконисы, пресвитера или пастора.

заклучение

Наше исследование продемонстрировало, что даже при том, что среди народа Божьего, кажется, существует библейский образец мужского лидерства, Бог всегда был готов указать лучший путь - путь, который не исключал бы женщин из таких важных должностей в зависимости от их пола. Мы считаем, что самая важная наша задача - «верно преподать слово истинь» (2 Тим. 2:15), включать библейские принципы и применить библейские учения в повседневной жизни. Мы выполняем эту священную задачу, основанную на методах толкования, которые проистекают из самого Слова Божьего, отвергая небиблейскую повестку и социальные тенденции, навязанные тексту. Путем тщательного систематического изучения Слова, сравнивая Писание с Писанием, мы приходим к наиболее полному пониманию его значения, с помощью просвещения Духом.

Само наше имя - Адвентисты седьмого дня - подчеркивает нашу глубокую приверженность Слову, открывающему Христа как Создателя, а также провозглашает наше ожидание акта воссоздания, посредством которого Он «сотворит все новое» (Откровение 21:5). Из рассказа книги Бытия о сотворении Христом мужчины и женщины мы понимаем существенное равенство, для которого Он создал их, и взаимную зависимость, для которой Он их предназначил. В видении небес апостолом Иоанном мы видим искупленных - без различия ранга, расы или пола - которые поклоняются Агнцу и следуют за ним, «куда бы Он ни пошел» (Откр. 14:4).

Миссия Бога, открытая как в Ветхом, так и в Новом Заветах, ярко иллюстрирует Его готовность использовать всех людей - по замыслу Божьему, не разделенных на классификации - для созидания Его Царства и служения Его народу (Гал. 3:28). И мужчины, и женщины призваны, одарены и снаряжены Духом для служения, воплощающего в жизнь Божью миссию по спасению заблудшего человечества. Никакая роль в служении Божьему

народу категорически не исключает никакого верующего, покорившегося Христу (ср. Иоиль 2:28, 29), поскольку «сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно» (1 Кор 12 : 11). Внутри такого сообщества различия расы, класса, культуры или пола оказываются вторичными по сравнению с центральной и первичной верностью только Христу и Его миссии в мире. Таким образом, библейское повествование изобилует случаями, где как мужчины, так и женщины служили Божьему народу в качестве руководителей, судей, свидетелей и пророков.

Ясность Божьего идеала по расширению прав и возможностей женщин и мужчин в церковной работе и служении является ключом к толкованию, который помогает нам правильно помещать сложные или неясные отрывки в исторический контекст, включая некоторые советы Павла конкретным новозаветным собраниям (ср. 1 Тим. 3:1-13 ; 1 Кор 14:26-34). Главенствующая власть в церкви зарезервирована только за Христом, и долг Его народа - подтверждать друг в друге дары, которыми Он суверенно их одарил. Возложение рук или «рукоположение» не дает никаких особых полномочий и не подразумевает никакой дополнительной ценности. С элегантною простотой это утверждение демонстрирует согласие, которое всегда должно существовать между Иисусом и Его церковью (Мф. 18:19).

История адвентистов седьмого дня также убедительно свидетельствует об одаренности как мужчин, так и женщин для служения народу Божьему. Эллен Г. Уайт, которая в течение более 70 лет общественного служения проявляла библейский дар пророчества, учила и призывала, что и мужчины, и женщины могут и должны выполнять все должности и роли в Теле Христовом. Наставленные ее решительным призывом к служению и вдохновленные ее примером, мужчины и женщины-адвентисты продолжают откликаться на Божий призыв к служению в качестве пасторов, руководителей и учителей, смиренно веря в то, что, поступая таким образом, они глубоко послушны воле Бога.

Хотя мы, адвентисты седьмого дня, согласны с равной ценностью женщин и мужчин и призываем их вместе являться образом Божиим, мы признаем, что другие искренние адвентисты седьмого дня могут расходиться с нами в отношении понимания библейского учения о том, кого можно рукополагать. Мы напоминаем всем верующим об обязанности «сохранять единство духа в союзе мира» (Еф. 4:3). С этой целью мы настоятельно рекомендуем, чтобы решения о библейском понимании рукоположении женщин на служение не принимались большинством голосов. В тех случаях, когда Дух не создал во всемирной церкви консенсуса в отношении учения Библии, решение большинства приведет к навязыванию религиозных взглядов большинства другим, искренне верящим в то, что Библия учит противоположному (ср. Рим 14:5). В обстановке разногласий по предмету, который не является частью послания и миссии церкви, мы подтверждаем наше постоянное единство во Христе и нашу приверженность вести и миссии церкви (Иоанна 17: 20-23).

ответы на некоторые вопросы о рукоположении

Позволяет ли священство всех верующих рукополагать женщин в пасторы?

Во-первых, хотя в Ветхом Завете женщины исключались из священства, новозаветное учение о священстве всех верующих включает всех верующих: как мужчин, так и женщин. Закон Левита теперь освобожден от племенных и этнических ограничений. Это правда, что хотя в церкви все «священники», но не все люди в ней пресвитеры или диаконы. Во-вторых, мы должны помнить, что в Ветхом Завете десятина использовалась исключительно левитами, и ни один другой израильтянин не должен был ее получать - будь то мужчина или женщина. В христианской церкви закон десятины свободен от гендерных ограничений. Как указала Елена Уайт, «десятина должна идти тем, кто трудится в слове и учении, будь то мужчины или женщины» (1MR 263). Это основано на том факте, что «Святой Дух Божий готовит людей, как мужчин, так и женщин, к тому, чтобы они стали пастырями Божьего стада» (6Т 322). Священство всех верующих действительно позволяет рукополагать женщин в пасторы.

Организовал ли Иисус иерархию, которая исключила женщин из рукоположенного служения?

В Евангелиях нет ни одного стиха, который хотя бы подразумевал, что это было именно так. Конкретный критерий, установленный Иисусом для назначения руководящих должностей в церкви, гласил: «кто хочет быть большим между вами, да будем вам слугою» (Марка 10:43). Никто не должен осмеливаться предполагать, что это повеление Иисуса было ограничено лишь апостолами. Оно имеет универсальное применение в церкви в любую эпоху и в любом месте. Любая власть или лидерство в церкви доступны тем, кто под влиянием Духа (будь то мужчина или женщина) являются истинными служителями Христа и Его церкви.

Имеет ли слово «глава» в 1 Коринфянам 11:2-16 значение «источник»?

Использование греческого термина *kephalē* ясно и бесспорно указывает на то, что оно может означать «источник». То, что один греческий словарь не включает это значение, ничего не значит. Другие словари включают его.³² Следовательно, оба значения лингвистически возможны в 1 Коринфянам 11: 2-16. Лучшее из возможных толкований - это «источник», потому что этот отрывок касается концепции источника: «Ибо не муж от жены, но жена от мужа... Ибо как жена от мужа, так и муж через жену; все же - от Бога». (Ст. 8, 12). Павел описывает мужа и жену в отрывке как взаимозависимых (ст. 11). Контекст этого отрывка не поддерживает идею о том, что в церкви мужчина - церковный старейшина является главой женщины.

Поддерживает ли Новый Завет идею о том, что женщина в церкви находится под главенством пресвитеров церкви?

Согласно Новому Завету, единственным главой церкви является Христос. Эллиен Г. Уайт пишет: «Да будет видно всем, что Христос, а не служитель, является главой церкви».³³ Только

дома, в отношениях мужа и жены, мужчина описывается как глава своей жены (например, Еф 5:22, 23). Эта идея никогда не переносится на отношения между пресвитерами и женщинами в церкви.

Относится ли отрывок 1 Тимофею 2:12-14 только к локальной ситуации в Ефесе?

Нет. Этот отрывок имеет универсальное применение и очень поучителен для нас сегодня. Павел, очевидно, обращается к местной ситуации, иначе приказ молчать женщинам был бы не только универсальным, но и абсолютным. После тщательного изучения контекста отрывка нам нужно установить его универсальное содержание. Некоторые вещи универсальны: (1) Ожидается, что церковь будет учить вести спасения всех, мужчин и женщин. (2) Обучение должны проводить люди, обладающие должной квалификацией. (3) Учащимся не должно быть позволено преподавать или подвергать сомнению авторитет преподавателя или содержание учения. Нельзя допускать нарушения учебного процесса. В противном случае у нас были бы конфликты в церкви. Церковь - место порядка.

Исключает ли тот факт, что в Библии лидерство в первую очередь находилось в руках мужчин, из рукоположения на служение женщин?

В этом документе мы приводили доказательства, что это не так. Нет ни одного библейского отрывка, в котором дается божественное повеление, постоянно устанавливающее, что только мужчины - члены народа Божьего должны быть рукополагаемы и занимать высшие руководящие должности. Образец мужского лидерства очень часто изменялся Самим Господом, когда Он назначал некоторых женщин на высшие руководящие должности среди Его народа (например, пророка и судью). В Новом Завете это гораздо более заметно и многочисленно (например, мы находим сотрудников Павла, которые являются женщинами; пророчицами; а что касается церковных должностей, мы находим женщин-дьяконов). Другими словами, обычная практика иметь лидеров - мужчин никогда официально не устанавливалась Господом по божественному повелению. Таким образом, Он дал нам примеры, которым мы можем следовать, рукополагая женщин на служение. Поступая так, мы не нарушим божественную заповедь, потому что ее нет.

Должны ли мы игнорировать вопрос религиозной свободы при рассмотрении этой темы?

В некотором смысле этот вопрос можно игнорировать, потому что здесь существует более глубокая проблема, немного отличающаяся по сути. Она всплывает, когда на голосование выносятся возможность решить библейскую позицию большинством голосов. Если бы такое было осуществлено, то вопрос был бы уже не в том, должны ли мы рукополагать женщин или нет, а в том, должны ли мы быть верными Основанию веры №1. Это очень сложный и важный вопрос для тех из нас, кто всегда придерживался вести и миссии церкви, кратко изложенной в наших Основаниях вероучения. Наша весть была утверждена через изучение Библии и руководство Духа через Эллен Г. Уайт. Результатом стало формирование консенсуса среди народа Божьего. Голосование не требовалось, потому

что Библия и Дух наставляли церковь. Основы вероучения - это краткое изложение послания и миссии, которые Господь дал Своей церкви, и оно объединяет нас как народ. Теперь перед нами стоит вопрос: что нам делать с темой рукоположения женщин на служение при отсутствии консенсуса, основанного на изучении Библии и руководстве Духа? Если мы пойдем за решением большинства голосов, мы отвергнем Основание вероучения №1. Библейская истина больше не будет определяться на основе одной только Библии, но на основе того, что большинство считает, что Библия учит по этой теме. Тогда голосование большинства будет навязано тем, кто, возможно, искренне пришел к выводу, что Библия учит чему-то другому (свободе совести?). Мы де-факто создадим церковный магистериум (большинство делегатов Сессии), который решит для остальной церкви, что Библия учит по определенной теме и во что должна верить церковь. Рукоположение женщин на служение должно оставаться тем же, чем всегда было среди нас, а именно предметом, по которому у нас разные мнения (например, таков вопрос о человеческой природе Христа). Церковь допускала эти различные взгляды. По этой теме никогда не было консенсуса, и, следовательно, она никогда не поднималась до уровня основания нашей. Эту тему не стоит решать любой ценой.

путь вперед #2

Осознавая свое высокое призвание адвентистов седьмого дня, мы с нетерпением ожидаем скорого пришествия Господа нашего Иисуса Христа. Мы страстно верим, что «у Господа есть на земле народ, для которого Библия и только Библия – мерило всех учений и основа всех реформ» (ВБ 596). Библейское подтверждение того, что Бог не проявляет пристрастия (Бытие 1, 2; Гал 3:26-28; Кол 3:11-17; 1 Петра 2:8-10; Деяния 10:34) и срочность нашей миссии (Мф 28:18-20; Матф. 24:14; Откр. 14:6-12) побуждают нас вовлекать всех верующих, как мужчин, так и женщин, в использование даров, данных им Богом, и надлежащим образом подкреплять их в их служении. Бог создал мужчин и женщин по образу Божьему (Быт. 1:26-28), и, хотя этот идеал был нарушен грехом, Христос восстановил идеал, и в Новом Завете мы видим, как служат мужчины и женщины. Бог непрерывно работает, чтобы завершить это восстановление. Мы видим восстановление этого идеала в: (1) утверждении Павлом восстановления равенства (Гал. 3; Еф. 2:14-22; ср. Откр. 5:10); (2) участии женщин в служении ранней церкви (Луки 8:1-3; Римлянам 16:1, 2, 7; Деяния 18:2, 26); и (3) в действии Духа в служении женщин в церкви сегодня.

В недавно принятом консенсусном заявлении о рукоположении говорится: «Рукоположение - это акт наделения полномочиями, который признает Божий призыв человека и отделяет его и назначает его служить церкви в особом качестве». Кроме того, это просьба о «Божьем благословении избранных для служения». Это понимание рукоположения согласуется с рукоположением в дьяконов или диаконов, старейшин или пасторов.

На протяжении всей адвентистской истории мы часто сталкивались с богословскими и церковными проблемами, которые вызывали у нас разногласия. Несмотря на времена ожесточенные споры, мы остались единым телом во Христе, выполняя нашу уникальную миссию, данную Богом. «В таком случае мы не можем занять позицию, согласно которой единство церкви состоит в том, чтобы рассматривать каждый текст Священного Писания в одном и том же свете. Ничто не может улучшить единство в церкви, кроме духа Христоподобного терпения» (11MR 266).

Основание вероучения № 14 «Единство в Телe Христа» гласит, что «среди нас не должно быть различия в зависимости от расы, культуры, образования, национальности, социального и имущественного положения, пола. Мы все равны во Христе, Который посредством единого Духа связал нас между собой и привлек к Себе. Мы должны служить и принимать служение беспристрастно и с чистым сердцем». На основе этого основания веры Генеральная

конференция установила рабочий курс, регулирующий обязанности внутри Церкви, включая практику найма, признающую женщин на руководящих ролях (см. Рабочий курс ГК ВА-60). Эти правила отражают наши убеждения в отношении доктрины о духовных дарах: Святой Дух призывает мужчин и женщин к служению, и все духовные дары включают оба гендера (1 Кор. 12:11; Иоиль 2:28, 29; Деяния 2:17-21). Церковь предприняла действия, разрешающие рукоположение женщин - диаконов и пресвитеров, а также назначение женщин-пасторов. Хотя этот церковный рабочий курс и практика по-разному реализуются во всем мире, Церковь осталась единой всемирной организацией, объединенной в своей миссии и вести.

Следуя Библии и советам Эллен Г. Уайт, Церковь признает необходимость адаптации своей практики к нуждам людей, которых она стремится охватить. Региональное разнообразие в практике рукоположения женщин гарантирует, что ни одна организация в церкви не будет принуждена к этому против воли входящих в неё избирателей. Как и в других вопросах, верность Писанию и взаимное уважение друг ко другу необходимы для единства Церкви.

Поэтому, поскольку мы принимаем библейский призыв свидетельствовать о беспристрастности Бога и верим, что разобщенность и раздробленность будут неизбежным результатом навязывания только одной точки зрения во всех регионах, мы предлагаем:

- Каждому субъекту организации, ответственному за призвание пасторов, будет дано право выбирать: либо иметь только рукоположенных пасторов мужчин, либо иметь мужчин и женщин в качестве рукоположенных пасторов. [Этот выбор будет защищен гарантиями в соответствующих документах каждого Униона, Дивизиона и Генеральной конференции, так что ни один субъект не может быть направлен против его воли занять позицию, отличную от той, на которую указывает коллективная совесть его избирателей.]
- Унионы, в которых на организационном уровне исторически принимались решения о рукоположении в Церкви адвентистов седьмого дня, получают полномочия от своего Дивизиона принимать решения о том, одобрять ли им рукоположение мужчин и женщин на евангельское служение.

Настоящим мы заново перепосвящаем свою жизнь Богу и клянемся в верности Его Слову, выполняя Великое Поручение, которое Господь возложил на Свою Церковь. Маранафа. Гряди, Господь Иисус.

Секция vii
**голосование об
утверждении
и посвящении**

Проголосовали за то, чтобы утвердить, что, несмотря на различия во мнениях по вопросу о рукоположении женщин, члены комитета по изучению богословия о рукоположении привержены посланию и миссии церкви адвентистов седьмого дня, выраженной в 28 основах вероучения.

¹ Великая Борьба, GC 596

² Этот документ был опубликован в *Adventist Review*, 22 января, 1987, и доступен онлайн по адресу: <https://adventistbiblicalresearch.org/materials/bible-interpretation-hermeneutics/methods-bible-study>. Мы используем его по публикации Джорджа Рейда: George E. Reid, ed., *Understanding Scripture: An Adventist Approach* (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2005), 329-337.

³ «Методы изучения Библии», 333.

⁴ Там же., 335-336.

⁵ Патриархи и пророки, с. 34.

⁶ Воспитание 103.

⁷ Специальные свидетельства об образовании 57.

⁸ Например, Гавриил не был осеняющим херувимом, но ему было назначено это положение после падения Люцифера. Эллен Уайт описывает Гавриила как «ангела, стоящего рядом с Сыном Божиим в славе» (*Желание веков* 99; см. также 234). Это было положение Люцифера до его востания. (см. 4 том Библ. Комм. 1162; Противостояние 9; Великая Борьба 495; 4 том Библ. Комм. 1143).

⁹ Библия цитируется по Синодальному переводу.

¹⁰ Воспитание 20; Патриархи и пророки 50.

¹¹ Инструктор молодежи, 27 февраля, 1902 часть 1.

¹² Знаменья времени, 8 октября, 1894, параграф 2, 3.

¹³ Там же, параграф 1.

¹⁴ Патриархи и пророки 47.

¹⁵ Свидетельства для церкви, том 3, с. 484, курсив добавлен, Патриархи и пророки, с. 58: «При творении Бог сделал ее равной Адаму». То, что Эллен Уайт подразумевает функциональное (ролевое) равенство без иерархии, а также онтологическое равенство, ясно из следующего предложения, в котором повиновение / подчинение жены мужу вводится только после грехопадения: «Если бы они оставались послушными Богу - в гармонии с Его великим законом любви - как они когда-либо были бы в гармонии друг с другом; но грех принес разлад, и теперь их союз и гармонию можно было сохранить только подчинением того или другого». Такой контраст ясно показывает, что такой иерархии ролей, включающей главенство / подчинение, не существовало до грехопадения.

¹⁶ Патриархи и пророки 58 (курсив добавлен).

¹⁷ Эллен Уайт: «В Израиле жила женщина, прославившаяся своим благочестием, и через нее Господь решил спасти Свой народ.» (Знаменья времени, 16 июня, 1881 параграф. 4).

¹⁸ Линда Л. Бельвилль, «Обучение и узурпация власти: 1 Тимофею 2: 11-15»: Linda L. Belleville, «Teaching and Usurping Authority: 1 Timothy 2:11-15,» in *Discovering Biblical Equality: Complementarity without Hierarchy* (ed. Ronald W. Pierce and Rebecca M. Groothuis; Downers Grove, IL: InterVarsity, 2004), с. 216.

¹⁹ См. Роберт Джуэнт и Рой Дэвид Котанский, «Послание к римлянам: комментарий» : Robert Jewett and Roy David Kotansky, *Romans: A Commentary* (Hermeneia—A Critical and Historical Commentary on the Bible, Minneapolis, Min: Fortress Press, 2006), 941-942.

²⁰ Ревью энд Геральд, 9 июля, 1895.

²¹ «Несколько женщин были рукоположены в диаконисы во время служения Эллен Уайт в Австралии. 10 августа 1895 года комитет по назначениям в церковь Эшфила в Сиднее представил свой отчет, который был одобрен. В протоколе секретаря за эту дату говорится: «Сразу после выборов служители были вызваны вперед, где пасторы Корлисс и МакКаллах отделали пресвитеров, дьяконов [и] диаконис посредством молитвы и возложения рук». Несколько лет спустя в той же церкви У. Уайт совершила рукоположение церковных служителей. В протоколе церкви Эшфила от 7 января 1900 г. говорится: «В предыдущую субботу должностные лица были назначены и приняты на служение на текущий год, а сегодня старейшина Уайт рукополагал их, возложив руки на пресвитеров, дьяконов и диаконис - «Адвентист Ревью», Янв. 16, 1986». («Экспонаты, касающиеся рукоположения женщин», документ, представленный на встрече служителей на сессии Генеральной конференции 1990 года. Подготовлен сотрудниками Отдела наследия Эллен Уайт).

Джерри Мун прокомментировал заявление Эллен Уайт: «Известны три ответа на это обращение. Вскоре после того, как это было написано, церковь Эшфила в Сиднее, Австралия, недалеко от того места, где тогда работала Эллен Уайт, провела служение рукоположения для новоизбранных церковных служителей. «Пасторы Корлисс и МакКаллах из австралийской Конференции отделали пресвитеров, дьяконов [и] диаконис молитвой и возложением рук». (Протокол церкви Эшфиладской АСА, Сидней, Австралия, 10 августа 1895 г., цитируется А. Патрик; ср. DG 249). Обратите внимание, что для всех трех видов служения используется идентичная терминология. Другая запись в той же церкви пятью годами позже (1900 г.) сообщает о рукоположении двух пресвитеров, одного дьякона и двух диаконис. На этот раз исполняющим обязанности служителя был У. Уайт, дневник которого подтверждает церковные записи (см. Патрик). Третий пример относится к началу 1916 года, когда Э. Э. Андросс, тогдашний президент Тихоокеанской Унионной конференции, руководил служением рукоположения женщин и сослался на статью Елены Уайт в Ревью 1895 года в качестве авторитета (DG 253-255). Как внутренние свидетельства статьи Елены Уайт 1895 года, так и ответы ее близких в то время - церкви Эшфила; ее сына У. Уайт; и Э. Э. Андросс, президента Тихоокеанской Унионной конференции в годы ее пребывания в Элмсхэвене, подтверждают, что здесь Эллен Уайт одобрила рукоположение женщин на роль, которая в то время ассоциировалась с чином диакониссы в поместной церкви» (Джерри Мун, «Эллен Уайт, Рукоположение, и Власть», [Комитет по изучению богословия рукоположения, июль 2013 г.], стр. 33).

²² Г. К. Тенни, «Отношение женщины к делу Христа»: G. C. Tenney, «Woman's Relation to the Cause of Christ,» RH, May 24, 1892, с. 328-329.

²³ «Работники достойны своей платы», Манускрипт 43а, 1898, 5MR 324-327.

²⁴ Эллен Г. Уайт в письме брату Джонсону. (Письмо 33), 1879, 19MR 56.

²⁵ Свидетельства для церкви, том 4, с. 390.

²⁶ Свидетельства для церкви, том 6, с. 322.

²⁷ Основы христианского образования, 117-118 (курсив добавлен).

²⁸ Евангелизм, с. 546 (курсив добавлен).

²⁹ “Обязанности служителя и народа,” Ревью энда Геральда, 9 июля, 1895 (курсив добавлен).

³⁰ В самом начале истории Адвентистов седьмого дня ведущие пионеры движения были обеспокоены путаницей и ложными учениями, которые иногда проявлялись среди небольшой группы верующих Адвентистов седьмого дня. Следуя примеру новозаветных апостолов, которые отделили старейшин для наблюдения за местными общинами, борьбы с ложными учениями и для совершения таинств крещения и Вечери Господней, эти первые адвентистские лидеры выбрали многообещающих мужчин и отделили их молитвой и возложением рук. Критерием готовности для их рукоположения было свидетельство «полного доказательства» того, «что они получили это поручение от Бога». Посвящая их, группа верующих «демонстрирует одобрение церкви на то, что они выступят в качестве вестников, чтобы нести самую торжественную весть, когда-либо передававшуюся людям» (Ранние произведения, 100-101). Рукоположение этих первых адвентистских странствующих проповедников служило обрядом, уполномочивающим их говорить от имени церкви и поддерживать порядок в зарождающейся церкви. Интересно отметить, что в этом отрывке Эллен Уайт не использует слово «рукоположение», а скорее обращается к этому обряду как к отделению и поручению. Это означает, что она использует эти слова и понятия как синонимы.

³¹ “Замечания относительно зарубежной миссионерской работы”, Манускрипт 75, 1896 (курсив добавлен).

³² *Богословский словарь Нового Завета*, 6:673; *Новый международный словарь новозаветного богословия*, 1:157. Значение «источник» довольно часто встречается в греческой литературе; см. Филип Б. Пейн, Мужина и женщина, «Одно во Христе: экзегетическое и богословское исследование посланий Павла»: Phillip B. Payne, *Man and Woman, One in Christ: An Exegetical and Theological Study of Paul's Letters* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2009), 117-137. Он предоставляет список греческих лексиконов с древнейших времен до наших дней, которые устанавливают значение «источник» для *kephalē* (123, ссылка 35).

³³ Знамения времени, 27 января, 1890.